معنيات يوحيان صنه للمحل موجودة من النفس والطريق الى اثباتها حصوله
منتهيها مع جوازان لا يحصل دخلها القلب ولا يبقيان اذ يصح خلو الحي عنهما
لا الى ضد اذ ديانى حكمه مسئله يتعلقان بالمعدوم والحادث والباقي ص
وبالماضي م لا لنا تعلقها بالجنس من دون اختصاص ولا يتعلقان الا بالمدرك
ادحكمها الالتذاذ والتالم وذلك تعدد مدرك ولا يتعلقان الا تفصيلا
لا جملة ويتعلقان بالجنس والضرب منه لا العين والا القبح ان تشتهي عينا
لا اشلها فيكلا وضادها وهو محال مسئله ص والشبع والري ليسا معنيين
بل زوال شهوة الطعام والشراب عقيب الاكل والشرب ع م ق بل معنيان
يضادان الشهوة قلنا اذن لجاز حصولها واذا لم ناكل المعتاد وعدمها وان
اكل واذ لا طريق قلت الحق انها زوال الالم نفارق شهوة الطعام والشراب
وهو الجوع والعطش ولو كانا ضد الشهوة لم يصح نفيها عن اهل الجنة اذ لا لذة
الا مع الشهوة وقد قال تعالى لا تجوع فيها ولا تعرى فرع ع م د ص فاذا
كان الشبع والري معنيين لم يقدر عليهما الا الله تعالى بعض البغدادية لقبح
تشبع نفسه بالاكل قلنا اذا لضح منا مردون الاكل مسئله ص وتجوز خلو الحي
من الشهوة والنفار م لا لنا لو تضمن الشهوة ضمن النفار لا استويا الضدين في
مثل ذلك فيكون مشتهيا نافرا لكل شيء واذا لم يختص بشهوة دون اخرى مسئله ص
ولو خلق الله العقل والشهوة وكلف مع علمه انه لا يثيب لقبح الشهوة دون العقل
م بل يقبحان معا قلنا المعتبر يعلق بالسبب وهي السبب لا العقل مسئله هشم
ولا تحاجات في تزايدها الى تزايد البنا ق تحاجان قلنا كل معنى حل القلب
يقليله وكثيره سوا كالعلم مسئله هشم ولا يقدر العبد على الشهوة البغدادية
يصح اسبابها ان خلواع قلنا اذن لفعلنا من الشهوات ما يحتاج اليه وزيادة لتوفر الدواعي
ولجعلنا ما فيها لا قيمة له مسئله وشهوة القبح حسنة ق قبيحة قلنا
هي فعل الله مسئله والحاجة والغنى ليسا معنيين ع بل الحاجة الشهوة
والغنى ضدها قلنا مجرد الشهوة ليس حاجة بل هي الداعي الى جلب منفعة او دفع
مضرة والغنى عدمها مسئله ويستعمل المحبة بمعنى الشهوة ع لا لنا قولهم
احب جارتي واحب الطعام ويستعمل بمعنى الارادة اتفاقا باب الادراك

مسئله

٢٩

مسئله هشم للمدرك بكونه مدركا حال خلاف نفاه الاحوال لنا انا نعلم الحي
مزية عند الادراك غير كوننا احيا قادرين عالمين فلا بد من متعلق العلم
الحكم غيرها وهي الذي نريد وقيل هي كونه حيا وقيل كونه عالما وقيل في
حق القديم كونه عالما فقط لنا انها تتجدد مع ثبوت كونه حيا عالما ولانه
فاسد الحواس لا يدرك وهو حي عالم ولانه في غنية تجد مزية مسئله هشم
والادراك ليس معنى هي تجدد عند الادراك الواسطي الا تتجدد تعلقها
فقط قلنا لا تجد مزية قبله مسئله هشم والادراك ليس معنى المدركية صفة
صفة مقتضاه عن كونه حيا بشرط وجود المدرك وارتفاع الموانع
ضمت دجبت هه وابو الحسين الصالحي ل ع ق وبشر المعتمر بل الادراك
معنى ع ل ولا يقدر عليه الا الله البغدادية بل العادة اذ تتولد عن فتح
الحدقة ونحوه لنا ان هذه الصفة متى صحت وجبت فلو افتقرت الى العلة
مع الوجوب لافتقرت صفة العلة الى علة فتتسلسل ولو صحت ولم تجب
لجوزنا محضرتنا فيله ونقران ونحن لا نراها لعدم الموجب فلا نثق
بالمشاهدات قلت وقول هم يحصل بطبع المحل اقرب من قولنا وقول
النظام انه فعل الله يخلقه في الحواس يقرب من قولهم مسئله وتختلف
الادنى المتبوع معنى في صحة خلو الحاسة منه ع اذ لو كانت صحيحة لم يصح
ل وقيه والصالحي يجوز وجوده وكونه في الحصى فيلا لا نراه مع سلامة
الحاسة وارتفاع المانع ولما قيل الصالح قبه فجوز ادراكه في قبة البرم
فمتى صالح قبة لنا ما مر فرع ع هم ويوجد المعنى عند فتح الحدقة وقبل
قبله وقيل بعده قلنا لو تقدم ادرك قبل الفتح ولو تاخر لم يدرك عند
الفتح فرع هم ومحله الحواس وقيل القلب لنا لو كان في القلب لصح
فساد الحاسة مسئله ص وصفة الادراك يتجدد مع بقا المدرك د لا
قلنا اذ لاستمرت مع زوال المدرك مسئله هشم والفضاء الشعاع
شرط في الادراك وهو من تمام الاله ل والاخشيدية لا النظام هو
حسبهم قلنا عندنا يحمل انه جوهر لنا فقد يوثر في فقد الادراك لفقده
الحاسة فهو شرط كهي مسئله هشم والضيا لدى المرئي غير شرط وقيل شرط لنا

King Saud University
Copyright © King Saud University