ولا يشترط لاظهارها استعداد كما لا يشترط في النبوة و١٧ ان اعادة المعدوم جائزة و١٨
ان الاجسام تحشر و١٩ ان المعاد جسماني فقط لعدم ثبوت النفس الناطقة المجردة
عند الجمهور و٢٠ ان اقسام التقدم ستة سادسها التقدم بالذات وهو تقدم بعض اجزاء
الزمان على البعض وانه غير عائد الى شيء من الاقسام الخمسة انه ليس بالزمان ولا بالعلية ولا
بالطبع ولا بالشرف ولا بالرتبة و٢١ ان الالوان والطعوم والروايح لا يتوقف على المزاج
كما قال به الحكيم بل يجوز حصول هذه كلها في جوهر فرد غير منضم الى غيره الا ان الاحساس بالالوان
لا يمكن الا في جواهر متتالية و٢٢ ان الوجود زائد في الكل اي الواجب والممكن لا في الممكن
فقط قال به الحكيم و٢٣ ان اقسام الموجودات عندهم اثنان وعشرون واحدها الجوهر والباقي
اعراض وهي الاكوان والالوان والاصوات والطعوم والروايح والاعتماد والحرارة والبرودة
والرطوبة واليبوسة والتاليف والحيوة والالام والقدرة والارادة والكراهة والشهوة
والنفرة والاعتقاد والظن والنظر وما عدا هذه الاقسام لا يعدونه من الموجودات و٢٤
ان الحادث لا يفتقر الى المادة والمدة كما قال به الحكماء و٢٥ ان الاجسام كلها حادثة و٢٦ انكروا
كون التعين وجوديا زائدا على ماهية المتعين ومنعوا ايضا قيام العرض بالعرض وان المقادير
التي هي الجسم التعليمي والسطح والخط ليست بموجودات زائدة على الجسمية لانها اما نفس
الجسمية او جزء الجسمية وان المكان هو البعد المجرد المفروض و٢٧ ان الخلاء ممكن و٢٨
ان المدافعة الصاعدة التي تحققت للخفة والمدافعة الهابطة التي هي في الثقل يسمونهما
اعتمادا والحكماء سمتهما ميلا طبيعيا و٢٩ ان الاعراض النسبية التي هي الاين والاضافة
ومتى والوضع وان يفعل وان ينفعل لا وجود لها في الخارج الا الاين و٣٠ انهم يسمون الاين
كونا وقالوا الحصول الجوهر اينا فصاعدا في مكان واحد سكون وفي مكانين حركة والحصول
اول حدوثه لا حركة ولا سكون و٣١ انهم منعوا تخلل السكون بين كل حركتين مستقيمتين
و٣٢ ان بين الجوهرية والتحيز تلازما فكل جوهر متحيز بناء على نفيهم المجردات منعوا
كون

كون النفوس البسيطة الطبايع متصلة واحدة كما هي عند الحس و٣٣ ان تاثيره تعالى
في العالم بالقدرة والاختيار بمعنى انه يصح منه تعالى ايجاد العالم وتركه و٣٤ انه يستحيل
وجود حوادث لا اول لها وانه تعالى قادر على كل الممكنات وان حيوته تعالى عبارة عن صفة تقتضي
صحة اتصافه تعالى بالعلم لا انه عبارة عن صحة اتصافه تعالى به كما قال الحكيم و٣٥ انهم
انكروا الحواس الباطنة من الحس المشترك والخيال والواهمة والحافظة والمتخيلة و٣٦
ان الاستقامة والاعوجاج ونظائرهما ليست بموجودات عرضية و٣٧ انه لم يثبت
وجود صور المواليد الثلثة وقواها اللازمة ولم يثبت عندهم ايضا وجود قوة الحس
في الحركة الارادية و٣٨ ولم يثبت عندهم ايضا كون الصحة والمرض من اقسام الموجود
و٣٩ ان العرض عندهم من اقسام المحدث فلا يكون صفات الله تعالى عرضا عندهم و٤٠
لم يعدوا اللذة ولا الادراك التصوري من اقسام الموجود في الخارج فلم يبعد ان لا يعدوا
الغم والفرح والغضب وغيرها من الاعراض القلبية موجودات خارجية وان اتصف
بها الموجود و٤١ انهم عدوا الشك من اقسام الموجود فكان الشك عندهم حالة وراء
التصور و٤٢ ان الانسان محل للالم واللذة و٤٣ انه يدركهما لذاته ويجب انتهاء
الاجسام الى ملاء او الى خلاء و٤٤ انه لم يثبت وجود ما ليس بمتحيز ولا حال فيه وهو
المجردات و٤٥ ان الوحدة والكثرة امران عدميان و٤٦ ان العالم حادث قلت
ذكر ابن جماعة انه قال بعض اشياخي ان الحق ما عند المعتزلة مسئلتان انكار الرؤية
واثبات قدم العالم وفي كتابي نظر اقول اذ لم ينقل عن المعتزلة ولا عن جمهور المتكلمين قدم العالم بل
هو مذهب الحكيم كما سمعت و٤٧ ان عدم العلة ليس بعلة لعدم المعلول اذ العدم لا يعلل
ولا يعلل به و٤٨ ان الوجود محتاج الى علة مرجحة دون العدم و٤٩ انهم لا يطلقون
صفة الا على الوجودي ويسمون العدميات نعوتا فيجعلون العلم صفة والعمى نعتا و٥٠
ان الارادة عندهم معنى يوجب تخصيص الافعال المقدورات بوجه دون وجه وقيل صفة تقتضي