

جریان انعقد بینه و قید بفرید بودن آنه لو كان مدینا و دنیا معرفتاً بر نفسی بجزئی الی
بیش از آن که ما عهدیه جنین فلان مانی بره لیس لکالمولاه قضا و کلمات و اما عنده فلیعلم من
العرفاء و به و کذا المتعارضان لا یریدون لان الکلام الیه و کذا شریک العنان اذا تباه من الشرک
کذا فی البین و لا یثبت ایما الی من المسلم و الطریق فی رار لوط و قال الشافعی یثبت لان الیه
الیزم یلزم ان لا یمکن ما لهم الا یعتقد صحیح و هذا العقد فاسد فلا یثبت لکذا فثبت الی
بینه کما یثبت بین المسلم و المشتمن منهم فی داراً و لا یقر عام لای بین المسلم و الطریق فی رار لوط
فصل فی المسلم و هو یسبح مؤجلاً علیهم و یسبحه بکرم بوجه من و هو یثاب
بالتسبیح و اجماع المتأخرین کما یلزم المسلم و قال زفر لا یعتقد المسلم به لانه عند خلقه فی الفاسد و
بالتیاجات و هو لیس بظلم لیس فی الله ان الیه اسم جنس و المسلم نوع منه فجاز ان ینتقل الیه اسم
جنس کما یقال لیزید یارب و لیس فی الله ان الیه اسم جنس و المسلم نوع منه فجاز ان ینتقل الیه اسم
الم انسان فی آیات و یقیم فی ملک ما اسکن من صفت و معرفة مقداره و قید بما کان لانه فیما
لا یکن کالجواهر لا یجز ککلیف و میوزون و من ریح الجوارح و ریح العرفه و ریح البین
فی الدیاب و الحویض لکذا و یقال لایکن فی الارض و الفسح بلا بد من بیان الوزن لانهما یختلف
بالغسلان الوزن لان الدیاب کلما تقطعت و زدت ازیادت فتمتد و الجوارح کلما خست و زدت ازیادت
فتمتد فلا یقدر بیان و اجزائه فی حدود متقاربه و هو لا یتما و الفاسد فی البیع کالجوارح البین
عنا و کلبه و قال زفر لا یجز المسلم فیها لیکل لانه عددی و لا یعد لانه اکاره مشاویه افرد
کان علیه ان یردی قید زفر لانه کفر فی القی و قید بالعد لانه المسلم عدیه جوارح و وزنا و ذکره لعل
یجز المسلم فی لوزن البین عدیه و کلبه و وزنا و عدیه و کلبه و وزنا و کذا ذکره الموسط و
نتایج افعال جمیع عملان المسلم فی الجوارح و البین و وزنا و کلبه و کذا ذکره الموسط و
من لعل یات لیس بنصوص علیة فیکون علیاً اذا اصطلح علیه و ان هذا المتناوت سافط لا یعتبر عرفاً
فصار کما یقال فی المتناوت لان المسلم المتناوت کالبیخ لا یجز اذا قاولا یجز المسلم فی الفلوس
علا حدیثه لانه انما شان و حوز و حذقی لان الغنیة یز لیس خلیقه و ما یجی بالاصطلاح فلما تدین
اربابها و لا یجد فیها الشرط ای الجواز المسلم ان کان فیها خیاراً لشرطها و الا دها لانه مانع عن

و قال زفر لا یجز المسلم فیها لیکل لانه عددی و لا یعد لانه اکاره مشاویه افرد

انتها الحد فی کلم ثلاثه العین فی راس المال لان قامه بشرط علیة و قیض شرط علیة
و قد یض الشرط لان خیار العیب یرفع کونه بر ما یمن تمام المتفرق و اما خیار الوزیة فلیحل فی
خیار المال فان كان حاکم یفتن لانه یفتن العیب و یزاد فی العیب لانه دین فی الذم و یثبت
عزمه و یرفع ان رتب الیه رطل المسلم منه جنی رکه فلب البدن یعلم منه لانه غیر متعین فلا
یفتن البدن فی العیب و یلزم شرطه انما خیار الشرط قبل التعرف و راس المال قائم اجزائه
لا یرتفع المعسید قبل تعرفه و قال زفر لا یجز لانه و قه فاسد فلا یتقبل حاکم الاراد بالتعرف
التعرف بما یبدل ان لا یحل لیس یحدث لوتعرف و یلم بتفرقا بالبدن فاستطیع ان یفتن بها غیره قید
بعدمه قبل التعرف لانه لو استقطعه بعینه لجز المسلم المتناوت و قیداً بقربان و راس المال قائم لانه
لو استقطعه قبل التعرف بعد صلاکه لا یجز انتفا تا لان راس المال صادر عن المسلم و راس المال
الذین کان یجز ان یزید ببدل کذا لم یجز عدلاً تماماً بما ساطط الحیا و منعه ای المسلم فی الحیا
انتفا حش المتناوت بین اذیه و قال الشافعی یفتن بحیث لا یکن منظمه لیس فیها
و یستد و وصفه و متعوی فی راسبه و الحرافه و یفتن عدلاً لان فی خیره نفاً و نفاً حاشاً
و فی التفتن لانه خلقاً عاماً و المسلم یذبح و قال مالک لا یجز لان خطبه بالوصف یکن یفتن
عدلاً لانه المسلم فی الوزن جائز انتفا و هو ای المسلم فی الخیار یزید حش المتناوت و التناوت
باعتبار کبر العظم و صغره و کثرته و قلته و باعتبار البین و الموزن فی متزوج العین و ایتان عن یز
حش فی و ایتة عند ان المسلم فی الذم الی الذی یزید حش المتناوت و باعتبار الموزن و یز
و ایتة لیس عن ان لا یجز لیس التناوت و باعتبار الثانیة ای صحیح المخرج ان جواز المسلم فی الجوز
ان یکن معلولاً بعلتین و یز و ایتة مستقلة فاما عدم احدی الی اثبت الجواز فی الجوز و علی
الفتوی لان الموزون منصوص علیها بین وصفه و موزونه و کذا عند ان المسلم جائز عندی و عندی
فیم رواه یان و فی فتاوی الوالیح المسلم فی غیر متزوج العین و فی الطورک انما یفتن فی الانتفا و
فی علم الطبیب کبر العظم عن غیره عند اناس فکانه صار بمنزلة عظم الیه و الا یجز المسلم
فی علم الطبیب لا یفتن و لا یجز المتناول لا یجز لانه یفتن فی العظم و لا یجز فی العظم و یفتن فی
فتنات حش جموعه حسده و سطله یحل و الی غیره و یفتن فی حش جموعه حسده و یفتن فی حش جموعه حسده

حیث
و العشره و انما یزید حش المتناوت و التناوت
انما یفتن فی العیب و یزاد فی العیب لانه دین فی الذم و یثبت
عزمه و یرفع ان رتب الیه رطل المسلم منه جنی رکه فلب البدن یعلم منه لانه غیر متعین فلا
یفتن البدن فی العیب و یلزم شرطه انما خیار الشرط قبل التعرف و راس المال قائم اجزائه
لا یرتفع المعسید قبل تعرفه و قال زفر لا یجز لانه و قه فاسد فلا یتقبل حاکم الاراد بالتعرف
التعرف بما یبدل ان لا یحل لیس یحدث لوتعرف و یلم بتفرقا بالبدن فاستطیع ان یفتن بها غیره قید
بعدمه قبل التعرف لانه لو استقطعه بعینه لجز المسلم المتناوت و قیداً بقربان و راس المال قائم لانه
لو استقطعه قبل التعرف بعد صلاکه لا یجز انتفا تا لان راس المال صادر عن المسلم و راس المال
الذین کان یجز ان یزید ببدل کذا لم یجز عدلاً تماماً بما ساطط الحیا و منعه ای المسلم فی الحیا