

حجرات من اعصاب نفق قوله عطفا على فتوان يجوز الحاجة اليه على هذا التقدير ايضا
ان يعبر حيا من اعصاب عطفا على فتوان وذلك المحذوف اعني الحذف والذكر عطفا
علا الخيل وعني قوله اعصابا انما هو قوله عطفا على فتوان لان البستان لا يكون من
العنب بل من النبات والاشجار **قوله** وتطيرة فزارة تنقرا وحورين بالرفع بعد قوله
تطيرة يطا علم كما مر من عين واما هو قوله فزارة فاعلم ان حورين بالرفع بعد قوله
وتطيرة وكما مر من عين لا يصعد عنهما الا في قوله فزارة فاعلم ان حورين بالرفع بعد قوله
سما يتنقرون والذي قد حورين بالرفع المحذوف حورين على المعنى الذي عني
ولذلك جعل العنبر المستنق في تنقيبها وعني بتداعف حورين هو حورين بعد قوله
هنا كله وحورين او على انه مستلحا في حورين اي وحورين او فيما حورين في هذا المعنى
والحسن وعمر بن عبد و ابو جعفر وشيبه والاعتر وطلمحة والمفضل وابان وعمة
عن جاسم وعنه وكالسماي وحورين بجرها وعطف على الحورين وقيل على تعني
تعتون بدلا كله وحورين وقالوا لا يخشرون على حيا من النعمان قاله في حيا من
وقالته وحورين **قوله** وبرده ان العنبر حيدر وبه على الناس في المستطع
فيلزمنا ثم جزم الناس انما خلفت سنطع عن الحج في الشرح هذا معني على ان اللفظ والعنبر
في الناس لا يستقران وهو صريح في كونها العهد الذي في الملاحية في الناس من جدي
ذكرهم وهم المستطعون وبينا انه ان حج البيت مثلا والحج قوله فاني به على الناس في
وان انا لفظا هو مقدمه تارة وقول كون اللفظ في هذا الموضع العهد الذي في غلظة اعد وما
ذكره في بيانه انما تقتضي تقدم حج البيت في الزمة على قوله على الناس لا يفهم من استنطاق الذي هو
المعروض على ان اللفظ الضعف الذي ذكره الم من جهة الصنعة والحج على اهل البقار وحج
البيت مستلحا وعنه على الناس وقوله متعلق بالاستفهام في عني تقدمه واستفهام في الناس فيكون
ان يكون الحورين وعني على الناس وقوله متعلق بالاستفهام في عني تقدمه واستفهام في الناس فيكون
العام في الحال على هذا يكون معنويا والحال لا يتقدم على الكامل المعنوي ويجوز ان يرتفع
الحج بالمال لا اوله او ثلثه والحج مصدر اصيل في المعقول ومن استنطاق بدل من الناس يدل
بمعنى من كل وقيل هو في موضع رفع تقدمه من استنطاق او الواجب عليه من استنطاق
والجملة بدل ايضا وتيسر هو مرفوع بالحج تقدمه وبه على الناس ان حج البيت من استنطاق
هذا في الكلام حذف تقدمه من استنطاق منهم ليكون في الجملة ضمير مرفوع على الاول وقيل
من مثلا شرطه والجواب محذوف تقدمه من استنطاق ليهم ودل على ذلك قوله ومن تقدم
وجوابها التي والفقير الثالث هو الذي ينسبه الم ابن السيد ونسبه ابو حيان لبعض
العبريين والاحكامية عليه ان تقدمه من على ما لا يخفى ولهذا لا يكره ان تقدمه في قوله
الواحد هو الذي ينسبه المصنف للكسائي **قوله** افني تلا بها في التلا بفسر الشاه الفقيه
المالفة بمرور في الالفاظ وتنبيل المالمطلقات وفي العصاحم والقارة مشهور في قمع

وذكرني

وذكرني القافية ولا يلائمها قافية تالان السكيت اما القافية قوله وان تشد البيوت
والا يلائمها قافية تالان السكيت اما القافية قوله وان تشد البيوت
فيمن في الالبه انها بدل من الناس بدل حوض في العوضها الاكثرون اليه بدل بعض من كل
من موصولة في موضع جرد بدل البعض من الكل لا بد منه من الضمير نحو محذوف في قوله
اليه سبيلهم وفي الشرح وحذوف الدليل لانه من استنطاق منهم لكن يلزم عليه المفضل
البدل والمبديل منه الاجنبي **قوله** وعينه اية على بدية من استنطاق من الناس والندبة
من موصولة والتبديل شرطيه في محذوف قوله الكسائي فالعوض في بيده على الناس في البيت
مخصص اما بالبدل اذا كانت من بدل او بالجملة فاعادها كانت مبتدأ **قوله** الصابع
عشر قوله لا يخشرون في قوله تعالى يا ويلتنا اعجزت ان اكون شاهدا العراب فاوارك
سواة ايجان الانتصاب يا واري في قوله لا استنقاه موجه قسا ده ان جوارا في سبب
عنه والواراة لا تنسب عن العجز فيما شققة المتقنا في يخشرون ان يكون الاستنطاق فيه
لانك لا لا يطا في عهد النبي وهو سبب ايمان لم يخشروا وتقبل هومن يتقبل التعني
ربك فيعوض عنك لم يستعمل بالكل التوبيخ على الاثرين ويشعر بان في العصيان وق
التفويض تركب خلاف المعتاد حيث جعل سبب العقوبة سبب المعفو ويكول المرفوع
في هذا الجمل فكما هنا ان نفسه منزلة من جعل العجز سبب الواراة ولا على انعكاس
المدح والعجز والغضوب عما نهدى اليه عراب **قوله** والصواب القول الاول هو اشتاع
نصب متفهم **قوله** لما بينها يتبين ان جوارا في سبب عنه واصباح الارض خضرة
لا تنسب عن روية انزل المطر كزيادة المتقبل بحاله يتسبب عن المير في الارض **قوله**
وقالوا لا يخشرون ان ذلك فاسد في المعنى وان الصواب انه الله هو الغفول الثاني وان قوله
حاله في الشرح في هذا الصواب في تبيين النبي من انما ذمهم لانه من دون الله والمقصود ان
انما ذمهم لانه من دون الله مطلقا ولا يتقيد ذلك مع العنيد وقد يقال انه الحلال بيته ان من
شان الله عنده هو ان يكون قوله تريا بالحق لغير ما تقدمه في اللفظ في قوله
ووجهه انهم اذا من على انما ذمهم تريا من دون الله انتم فيهم من الله على ان يخشروا
الله سبحانه فترينا هنا الوجه تاله قسا حيا الانتصاف وقالوا لبيبي وجهها اخروها ان الله
اذ كان بدل من تريا وانما وكان تريا في حقه المطرح يكون تقدير الكلام فلولوا لغيره الذين
انتموا لانه من دون الله وهذا فاسد لانهم لم يخشروا الله من دون الله حتى ينسب ذلك
اليهم بل كانوا مقدمين بالقيمة الله تعالى في مع قولهم ان الاضمار لانه والمهم من قولوا نصرم
الذين انتموا وهم لانه من دون الله انهم قالوا بالقيمة الاصنام وبقواوا بالقيمة الله تعالى
وهذا بخلاف ما اذا كان قوله تريا لخال الان المعنى جيبند انهم اتخذوا الله تعالى فيهم
اليه تعلى فانه لا ينهم من هذا نزل القيمة الله تعالى وهذا الموضع مطهه فاعلم ان قولها
الوجه الذي ذكره مبي على ان المير لانه في حكم المطرح لفظا ومعني وليس كذلك قالوا لا يخشرون

ق