

المقصود ان يرتفع الطبع عن قيد حلاها وبعض حاجه المسلمين ونود ذلك ان الطبع عن
تدعي عنهما عرض بلده بلده ذلك فندم على رجوعه الى بلده على طبع رجوعه له والراجح عند
اشا وحده انه بحر الخروج من البلد الذي فيها الطبع وبود ثوب الوعيد على ذكره اخرج اخرج
خرجه من حد بينه عاينته من وقتها ثم انما حدثت بعد حثت فلت ما سواها الطبع عن
والعده كعهه الا ان المقصود فيها كالتشديد والاعراض كما في ما من الرجع له من حد بينه
رتعه الفار من الطبع عن كالفار من الرجع والاعراض كالفار من الرجع له من حد بينه
خرجه وسد صالح للمانع والاطباء استنبطوا من احوالهم ان الطبع عن الخروج من البلد الذي
الذي يقع فيها فالواقع عن ذلك حسيبه ان يجرى من دخل عليه والوهوم من ذلك انه لو كان النبي
هذا الجوار هل الموضع الذي وقع فيه الخروج وقد ثبت ايضا النبي عن ذلك فخرج ان المعنى الذي لا طبعها
من العده ولم عليه عن حد بينه الذي في رطبه والله اعلم ان حكم النبي عن الفقه ولم يبله
لصحيح من قدم عليه بغيره بله فيقول لو لا في قديمته هذا الارض لما اصابت لعله لواقع من
هذا الموضع الذي كانت منه صاحبه من ان لا يقد عليه حيا لاداه وبقية من وقع وهو هناك
الخرج من الارض التي نزل به ليللا فيقول مثلا او انت في ذلك الارض صاحبا ما صاحبها
ولعله لو اقام في ارضه من ذلك ارضه وبنوه ما اخرجهم اليه من كلف والطبا واليه يفتي
بشبه حسن عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الطبع عن ذلك وقع في ان ادان بغيره عنه وليتمصل
واحد وابتنى ان يقول قائل ما خرج خارج فلي جلس جالس واصيب ولو كنت جرح
للمن كاس فلان لو كنت جرح اصيب كاصيب فلان كفا ما يوسى حمل النبي صلى الله عليه وسلم
مخاض ولا مكان الا صور بلث من جرح لعصم الفراء كضاهه ابنته له النبي صلى الله عليه وسلم
خرج حاجه حسيبه المقصد العارضا اصلا وينص لا ذكر في هذا الرضيل من بلد كان يعال
بلد اقامته مثلا ولو كان الطبع وقع وانفق في رتعه في انما يجره فهذا المقصد العارضا
اصلا ولا يدخل في النبي والثالث من عرسته حاجه فاراد الزوج ان يصره ذلك المقصد
الراجح من الاقامة بله لوقوع في الطبع عن تمت الحيا للزوج ومن اجل هذه الصور الاخره ان يكون
الارض التي وقع فيها وخيمه والارض التي يزيد النوجه اليها صكبه فينوجه لهذا المقصد فهذا
المقتل فيمنه من السلف مختلفا في منح نظر الرار من الجهد من اجار نظر الله فينتهي من
عموم الزوج وراؤا لانه لم يرض الفراء وانا هو المقصد الثاني وعار ذلك قبل ما وقع في انما
الذكور ان يركبوا في عبيده ان في ذلك حاجه ولا يصح لنا من يدك حتى يصل الى كسب اليه
ان في قديمته كاشكك واني في حد لا يجد في نفسي عده عنهم ككسب اليه اما بعد فالتزلزلت
بالسبل رضا علفته فاروهم الارض ترجه في عا بو عبيده ما يوسى مع الراجح وادد
للس من لا حتى تغل عنهم فذكر المقصود في استقبال ابي مني هله ووقوع الطبع عن ابي
عبيده لما وقع رطله في كالب من نوجه ورا لانا نلق في ما اخرج ورتبع الطبع عن فدا
علان كجر النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم انما هو المقصد العارضا
باني عبيده في نفسنا امرت عليه الاستنباطه ووطن لوعبيده انه انما طبعه ليعلم من وقوع الطبع
به فا عندنا عن الاجابته ذلك وقد كان امرت في عبيده ذلك بعد سماعه العديت المذكور
من عبد الرضى من عبيده في عبيده فانا ولعرضه ما اول ودرت في عبيده عا الاضطرار

من صياحه
الذي هو
من صياحه
الذي هو

انما هو المقصد العارضا
الذي هو المقصد العارضا
الذي هو المقصد العارضا

قال مولانا امام عليم واما الكلام الثاني وهو ما يراى الطبع عن وعونه صفة
واسبابه فذكر في كتابه الجيب في ذلك ما صفا واما ما له كبر من العلى والذي نقول
الطبع عن انه الرضى بنشأ حكمه الله تعالى من باق هو انحصار الصلوات حيث تريد الله سبحانه وحيث
تعلم في ذلك من الحكيم والطف وتكون ذلك الحجة والطفق وانحصار ذلك يكون غصبا وعذرا
سب سبوات وسبوات وقد ورد في الخبر والاثار ما يفهم منه ذلك انما ذكر انما يراى الجيب في حديث
الطبع عن ما لم يركب او ما يجله اما المعنى والتكفير والجهان اه بالسبب والصلوات
واحد بينهما اما لا يحصى وقد اشار بعض الاطباء الى ان الله تعالى لا يكون غصبا من الله فلا يكون
لحاجه وهومان اذ يخرج عن الحد وقد يكون على غير ذلك والذي يؤيد منه الله تعالى بعد ما س
وساره هذه الاثار في المنقش والولد واهل الجهد والبلد ومطالعة كتب العا والاطباء ان الطبا
عون كايها هاد القام المنسخر المستعمل للمعرك لا يكون الا مع حصول وبعام الجهد الذي يفتح
فيها لمشا هذه امانة الهوام وبله وكهه وغير ذلك في العار وما ناعاف الله في الهوى
والصفا وسواء او سموعا وما في الهوا صافات منبته ضغاث الجرح حسي للراجح واصغر
عالمه للهوى الذي يفتح فيه هذا الطواعي وما انبتهها ويكون لله ذلك في كونه كسب ما يقع
من اثره وتكون تاتي في ذلك البلاد المحسكة ادعاه اكثر تاتي في البلاد المختارة ما يواصب
ذلك كحكمة الله تعالى وجزا عوايه انه السداد او بيه اهلي في تمنت احتسابهم علاج الظه
الاحلاط الشترية ملا ثورتهم الاحلاط العميه في ارب العاديه وسن كان اهل الصلوات
المحسكة اذ اذ جعلوا الصلوات الوبره وفتح بهم انو ابداهم الخنا وسلا سلا سلا وسلا وسلا وسلا
وي في الايام المعديه عن الطبع عن هو كذا ذكرنا من حاله الامام المعبد به وهن اطه و
غيره من العوايد في حال العاد الحكم الذي له الخلق وله الامر وهو سبحانه خالق العادات
وما رقتما سبحانه وتعالى في سحن هذه الخواص والاطباء والاعراب كلام الله وحسن كثير
لا اله الا الله والاطباء والفقهاء وعلمهم لا ينسج نظره سبل هذه الموضع وحاصله
هذه الخواص سلا اراق انصار ورضي السوم ومع الازد وبه ووب الازد وبه والاهو به بشي
لعله الله سبحانه وتعالى وحلفت عنده ما شرع هذه الاكساب وعنت كما في جرح من
ذكر على مصلحهم في الاسباب والعلل والمقتضيات وخلاف في ذلك بينهم مشهور
وقد كتب الكلام والاعراف وهو بشي يسمي الله سبحانه وتعالى هذه الاسباب والاعراف علمه
وحاصبه وودعها باه وتلقها عليه صفا ومنها انما ليس يحل من الله سبحانه وتعالى عن
كل فرد فرد وهو المراد بالطلع وقد قال في هذا الاكساب والادب والادب في بعض علماء الاسلام سلا في
العلم الباطني وغيره لكن من قال من علماء الاسلام لا يعول الا في بعض الاسباب والسبب حث
وتكون هذه الخواص والاعراف مؤقته لقياس في اعداد الاطباء ويح وقد تكون مخالفة سلا فيهم
هذا ينسج وبقية هذه الفاصه فيه سح لفته القبايس ومن حلفها الله سبحانه وتعالى وادعها هذه الخواص
العامه من هذه الخواص والاصول التي قد حلفها الله سبحانه وتعالى وادعها هذه الخواص
والاطباء وهم في رتبه من الرتبه بلقوت بالمطرفيه مع الراجح من المعاليم سبحانه وتعالى في ان
الاعراف حثت كل من ادع الله سبحانه وتعالى في هذه الخواص وهو ما في سحانه على الطبا
والاطباء تاتي بها وقد انقطع خلاف هذه الفرقة المطرفيه بعد ان كثر ابيه البيه على الزيد
وسلاوا على من علمهم وعرفهم منهم من كره ما من عقليه ونقليه وسهم من كره ما علم من الكتاب

نت

قال مولانا