ووعيدا اه كرخي ويترسم بالتاء على كل من قراءة الجمع وقراءة الافراد وكذا كل موضع اختلف فيه
القراء جمعا وافرادا فانه يكتب بالتاء المجرورة على كل من القراءتين باتفاق المصاحف
الا في موضعين من ذلك فقد اختلف فيهما المصاحف احدهما بيونس والاخر بغافر وعبارة
ابن الجوزي مع شرحها لشيخ الاسلام وكل ما اختلف جمعا وفرادا فيه بالتاء عرف اي
رسم فيها وذلك في قوله تعالى ايات للسائلين بيوسف قراها ابن كثير بالتوحيد
والباقون بالجمع وفي قوله فيها والغرفة في غيابات الجب قراها بالجمع نافع والباقون
بالتوحيد وفي قوله لولا انزل عليه ايات من ربه بالعنكبوت قراها حفص وحمزة بالتوحيد
والباقون بالجمع وفي قوله وتمت كلمات ربك صدقا بالانعام قراها عاصم وحمزة
والكسائي بالتوحيد والباقون بالجمع وفي قوله وكذلك حقت كلمات ربك باول
يونس قراها نافع وابن عامر بالجمع والباقون بالتوحيد واختلف المصاحف
في ثاني يونس ان الذين حقت عليهم كلمات ربك وفي قوله في غافر وكذلك حقت
كلمات ربك والقياس فيهما التاء قراهما نافع وابن عامر بالجمع والباقون با
لتوحيد انتهت تمييز اي على التوزيع اي صدقا في اخباره وعدلا في احكامه
فلا جور فيها وفي الكرخي صدقا في الاخبار والمواعيد وعدلا في احكام منتصبة
لانه متنزه عن الظلم وقوله تمييز تبع فيه ابا البقا والطبري قال ابن عطية وهو
غير صواب ولعل مراده ان كلمات الله من شانها الصدق والعدل فالتمييز
اتماني سر ما ابهم وليس في ذلك ابهام وامر به الكواشي حالا من ربك او مفعولا
له وعلى الاول يكون الصدق باقيا على معناه الحقيقي لان المعنى تمت من جهة
الصدق والعدل وعلى الثاني يكون بمعنى الصادق والعادل اه لا مبدل لكلماته
لما وصفها بالتمام وهو في كلامه تعالى يقتضي عدم قبول النقص والتغيير
قال لا مبدل لكلماته اه خازن وهذا ما استيناف مبين لفضله على غيره
اثر بيان فضله في نفسه واما حال من فاعل تمت على ان الظاهر مغن عن الضمير
الرابط اه ابو السعود بنقص او خلف لف ونشر مرتب وهو السميع
لما يقال وهو العليم اه اي اعتقاد تفسير للاكثر في هذه
لدعم اه وذلك ان المشركين قالوا للنبي اخبرنا عن الشاة اذا ماتت من قتلها
فقال الله قتلها قالوا انت تزعم ان ما قتلت انت واصحابك حلال وما قتله
الكلب والصقر حلال وما قتله الله حرام اه خازن في امر الميتة اي

وفي عقا

وفي عقائدهم وهو ظنهم ان اباءهم كانوا على الحق فهم على اثارهم مهتدون اه كرخي
اذ قالوا ما قتل الله احق عبارة ابي السعود اذ قالوا للمسلمين انكم تعبدون الله فما
قتله الله احق ان تاكلوه مما قتلتم انتم اه
والتخمين واصله خرص النخلة وسمي الكذب خرصا لما يدخله من الظنون الكاذبة الا يخرصون اصل الخرص الحزر
اه خازن يكذبون في ذلك اي في قولهم ما قتل الله احق ان تاكلوه مما قتلتم
ان ربك الخ تقرير لمضمون الشرطية وما بعدها وتاكيد لما تفيده من التحذير اه
ابو السعود هو اعلم من يضل في كون افعل التفضيل على بابه اشكال وذلك ان
الاضافة تقتضي ان الله بعض الضالين لان افعل التفضيل بعض ما يضاف اليه
فلذلك تخلص الشيخ من الاشكال بجعله بمعنى اسم الفاعل اه شيخنا وفي السمين
ما نصه في اعلم هذه وجهان احدهما انها ليست للتفضيل بل بمعنى اسم فاعل
لا تطابق قوله وهو اعلم بالمهتدين والثاني انها على بابها من التفضيل ثم
اختلف هؤلاء في محل من فقال بعضهم هو جر بحرف مقدر حذف وبقي عمله
لقوة الدلالة عليه بقوله وهو اعلم بالمهتدين وهذا ليس بشيء لانه لا يحذف
الجار ويبقى اثره الا في مواضع تقدم التنبيه عليها وما ورد بخلافها فضرورة
الثاني انها في محل نصب على اسقاط الخافض الثالث وهو قول الكوفيين انها
نصب بنفس اعلم فانها عندهم تعمل عمل الفعل الرابع انها منصوبة بفعل مقدر
يدل عليه اعلم قاله الفارسي اه وعبارة ابي السعود ومن موصولة او موصوفة
في محل النصب لا بنفس اعلم فان افعل التفضيل لا ينصب الظاهر في مثل هذه
الصورة بل بفعل دل هو عليه او استفهامية مرفوعة بالابتداء والخبر يضل
والجملة معلق عنها الفعل المقدر اه فكلوا مما ذكر اسم الله عليه امر
مرتب على النهي عن اتباع المضلين الذين من جملة اضلالهم تحريم الحلال
وتحليل الحرام اه ابو السعود وفي الخازن فكلوا هذا جواب لقول المشركين
للمسلمين انكم تاكلون ما قتلتم ولا تاكلون ما قتله ربكم فقال الله للمسلمين
فكلوا اه وفي الخازن الكرخي ما نصه وهذه الفاء وجهان احدهما انها جواب
شرط مقدر قاله الزمخشري بعد كلام فقيل للمسلمين ان كنتم محقين في الايمان
فكلوا والثاني انها عاطفة على محذوف قال الواحدي ودخلت الفاء للعطف على ما دل