فالذی أخرعن تحصیله لم یکن الالامر عرضنا اعلم ان نسبة القضاء الی القاضی لاتصح حتی یقضی صلاحیة ووجودا
ولایصح هذا الاسم حتی یقضی ولایعین القضاء الاحال المقضی علیه فالقضاء امر معقول لاوجود له الا بالمقضی
به والمقضی به یعینه حال المقضی علیه وبهذه الجملة یثبت اسم القاضی فلو ارتفعت هذه الجملة من الذهن
ارتفع اسم القاضی ولو ارتفعت من الوجود ارتفع ایضا حقیقة فان اطلق اطلق مجازا وحقیقة المجاز والتجوز
ان ینسب الوقوع لما لیس بواقع المثال فی ذلك ادعی شخص علی شخص دینا وانکر المدعی علیه فعینت الدعوی
اقامة البینة وهو المقضی به علی صاحب الدعوی وعین الانکار المقضی به علی المنکر وهو الیمین اذا لم تقم البینة وحدث
اسم القاضی حقیقة للحاکم بالیمین علی المدعی علیه اذا انکر وطلب اقامة البینة من المدعی فالقضاء مجمل والمقضی
به تفصیل ذلك المجمل وهو القدر لان القدر توقیت فمن سال فحاله اوجب علیه السوال والسوال طلب وقوع الاجابة
فانه قال اجیب دعوة الداع اذا دعان والاجابة اثر فی المجیب اقتضاه حال المدعو لان الداعی یرجو الاجابة لما تقرر
عنده من حال المدعو والامر یرجو الامتثال من المامور لما علمه من حال المامور فحال المامور والمدعو جعل للامر ان یکون
منه الامر وحال المدعو جعل الداعی ان یکون منه الدعاء وکل واحد فحاله اقتضی ان یکون آمرا وداعیا فالدعاء
والامر نتیجة بین مقدمتین هما حال الداعی والمدعو والامر والمامور فزالت الوحدة وبان الاشتراك فالتوحید
الحق انما هو لمن اعطی العلم للعالم والحکم للحاکم والقضاء للقاضی ولیس الا عین الممکن وهو الخلق فی حال عدمه
ووجوده کما قررناه فی الباب قبل هذا والاحوال نسب عدمیة وهی الموجبة لوجود الاحکام من الحکام فی المحکوم به وعلیه
فالممکن مرجح فی حال عدمه ووجوده والترجیح اثر المرجح فیه وحال الترجیح اوجب للممکن ان یسال وان لا یسال
بحسب ما تقتضیه حاله لانا ما عیننا حالا الا من حال فبالحال یسال فیوثر الاجابة فی المرجح والمرجح اعطی فی ترجیحه
الذی اوجب السوال الموثر فی المرجح الاجابة فلا یجیب المرجح الا عن سوال ولا سوال الا عن حال ولا حال عن ترجیح
ولا ترجیح الا من مرجح ولا مرجح الا من قابل للترجیح وهو الممکن اصل ظهور هذه الاحکام کلها فهو المعطی جمیع الاسماء
والاحکام وقبول المحکوم علیه بذلك والمسمی فما ظهر امر الا نتیجة عن مقدمتین فللحق التوحید فی وجود العین وله
الایجاد بالاشتراك منه ومن القابل فله من عینه وجوب الوجود لنفسه فهو واحد وله الایجاد من حیث نفسه وقبول
الممکن فلیس بواحد فی الایجاد ولو صح توحید الایجاد لوجد المحال کما وجد الممکن وایجاد المحال محال فاذا قلت علی
ما قد تقرر من وجود حق وخلق فقل بوجود موثر وموثر فیه من اثر فیه والیه یرجع الامر کله ای الی هذا الحکم لا الی
العین تنبیه ثم لتعلم ان الله تعالی قد امرنا بالرضا بالقضاء مطلقا فعلمنا انه یرید الاجمال فانه اذا فصل

حال

حال المقضی علیه بالمقضی به انقسم الی ما یجوز الرضی به والی ما لا یجوز فلما اطلق الرضی به علمنا انه اراد الاجمال والقدر
توقیت الحکم فکل شیء بقضاء وقدر ای بحکم موقت فمن حیث التوقیت المطلق یجب الایمان بالقدر خیره وشره حلوه
ومره ومن حیث التعیین یجب الایمان به لا الرضی ببعضه وانما قلنا یجب الایمان به انه شر کما یجب الایمان بالخیر انه
خیر فنقول انه یجب علی الایمان بالشر انه شر وانه لیس الی الله من کونه شرا الا من کونه عین وجود ان کان الشر امرا
وجودیا فمن حیث وجوده ای وجود عینه هو الی الله ومن کونه شرا لیس الی الله قال علیه السلم فی دعاء ربه والشر لیس
الیك فالمؤمن ینفی عن الحق ما نفاه عنه فان قلت فالهمها فجورها وتقویها قلنا الهمها فعلمنا ان الفجور
وان التقوی تقوی حتی تسلك طریق التقوی وتجتنب طریق الفجور فان قلت فقوله کل من عند الله
قلنا لیس ذلك فی السیئة المحکوم بها فی الشرع وذلك هو الشرع وانما هو فیما یسوؤك انما هو مخالفة غرضك
وهو قولهم انا تطیرنا بك فقال الهم الله قل کل من عند الله ما یسوؤکم وما یحسن عندکم وقد تقرر قبل
هذا ان القابل له الاثر فی التعیین ما هو للمعطی فهو تعالی معطی الخیر والقابل یفصله الی ما یحکم به علیه من خیر و
شر فخیریته ابقاؤه علی الاصل فله حکم الاصل ولهذا قال والخیر کله بیدیك وما حکم به من الشر فمن القابل وهو
قوله والشر لیس الیك فان قلت فهذا المخلوق علی قبول الشر هو ممکن فلای شیء لم یخلقه علی قبول الخیر فالکل منه
قلنا قد قدمنا وبینا ان العلم تابع للمعلوم وما وجد الممکن الا علی الحال الذی کان علیه فی حال عدمه من ثبات
وتغییر کان ما کان والحق ما علم الا ما هو المعلوم علیه فی حال عدمه الذی اذا ظهر فی الوجود کان بتلك الحال فما طرا
علی المعلوم شیء لم یتصف به فی حال عدمه فما للعلم فیه اثر وما قلنا بالقدر انه توقیت الا لانه من المقدار
وما ننزله الا بقدر معلوم وانا کل شیء خلقناه بقدر فاعلم ذلك والله یقول الحق وهو یهدی السبیل

الباب الرابع عشر واربعمائة فی معرفة منازلة لا یری الا بحجاب

كما أما

من رای الحق جهارا علنا ، انما ابصره خلف حجاب ، وهو لا یعرفه وهو به ، ان هذا هو الامر العجاب ،
کل راء لا یری غیر الذی ، هو فیه من نعیم وعذاب ، صورة الرائی تجلت عنده ، وهی عین الراء بل عین الحجاب ،
ورد فی الصحیح تجلی الحق فی الصور وتحوله فیها وهو مرادنا بالحجاب ثبت عقلا وشرعا وکشفا والکشف
یعطی ما یعطی الشرع سواء ان الحق لا یقبل التغییر فاما بالعقل فالادلة فی ذلك معروفة لیس موضعها
هذا الکتاب فانه مبنی علی الشرع وعلی ما یعطیه الکشف والشهود فان العقول تقصر عن ادراك الامر علی ما
یشهد به الشرع فی حقه واما الشرع فقوله لیس کمثله شیء فلو تغیر فی ذاته لم یصدق هذا الحکم وهو صدق

Copyright © King Saud University