واستعينوا بالصبر والصلوة وانها لكبيرة الا على الخاشعين الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم وانهم اليه راجعون يا بني اسرائيل
اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واني فضلتكم على العالمين واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ

بمعنى فلا تفطنون لقبح ما اقدمتم عليه حتى يصدكم استقباحه عن ارتكابه وكانكم في ذلك مسلوبوا العقل
لان العقول تاباه وتدفعه ونحوه افّ لكم ولما تعبدون من دون الله افلا تعقلون واستعينوا على
حوايجكم الى الله بالصبر والصلوة اي بالجمع بينهما وان تصلوا صابرين على تكاليف الصلوة محتملين لمشاقها وما
يجب فيها من اخلاص القلب وحفظ النيات ودفع الوساوس ومراعاة الآداب والاحتراس من المكاره
مع الخشية والخشوع واستحضار العلم بانه انتصاب بين يدي جبار السموات ليسال فك الرقاب عن
سخطه وعذابه ومنه قوله وامر اهلك بالصلوة واصطبر عليها او واستعينوا على البلايا
والنوائب بالصبر عليها والالتجاء الى الصلوة عند وقوعها وكان رسول الله عليه السلام اذا حزبه امر فزع الى الصلوة
وعن ابن عباس رضي الله عنه انه نعي اليه اخوه قثم وهو في سفر فاسترجع وتنحى عن الطريق فصلى
ركعتين اطال فيهما الجلوس ثم قام يمشي الى راحلته وهو يقول واستعينوا بالصبر والصلوة وقيل الصبر الصوم
لانه حبس عن المفطرات ومنه قيل لشهر رمضان شهر الصبر ويجوز ان يراد بالصلوة الدعاء وان يستعان على
البلايا بالصبر والالتجاء الى الدعاء والابتهال الى الله تعالى في دفعه وانها الضمير للصلوة او للاستعانة
ويجوز ان يكون لجميع الامور التي امر بها بنو اسرائيل ونهوا عنها من قوله اذكروا نعمتي الى واستعينوا
لكبيرة لشاقة ثقيلة من قولك كبر على هذا الامر كبر على المشركين ما تدعوهم اليه فان قيل ما لها لم تثقل
على الخاشعين والخشوع في نفسه مما يثقل قلت لانهم يتوقعون ما ادخر للصابرين على متاعبها فتهون
عليهم الا ترى الى قوله الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم اي يتوقعون لقاء ثوابه ونيل ما عنده ويطمئنون
به ويؤيده ان في مصحف عبد الله يعلمون ومعناه يعلمون ان لا بد من لقاء الجزاء فيعملون على حسبه
ولذلك فسر يظنون بيتيقنون واما من لم يوقن بالجزاء ولم يرج الثواب كانت عليه مشقة خالصة
فثقلت عليه كالمنافقين والمرائين باعمالهم ومثاله من وعد على بعض الاعمال والصنائع
اجرة زائدة على مقدار عمله فتراه يزاوله برغبة ونشاط وانشراح صدر ومضاحكة
لحاضريه كانه يستلذ مزاولته بخلاف حال عامل يتسخره بعض الظلمة ومن ثم قال رسول الله صلى
الله عليه وجعلت قرة عيني في الصلوة وكان يقول ارحنا يا بلال والخشوع الاخبات والتطامن
ومنه الخشعة الرملة المتطامنة واما الخضوع فاللين والانقياد ومنه خضعت بقولها اذا
لينته واني فضلتكم نصب عطف على نعمتي اي اذكروا نعمتي وتفضيلي على العالمين على الجم الغفير من الناس
كقوله تعالى باركنا فيها للعالمين يقال رايت عالما من الناس يراد الكثرة يوما يريد يوم القيامة
لا تجزي لا تقضي عنها شيئا من الحقوق ومنه الحديث في جذعة ابن نيار تجزي عنك ولا تجزي عن
احد بعدك وشيئا مفعول به ويجوز ان يكون في موضع مصدر اي قليلا من الجزاء كقوله ولا يظلمون
شيئا ومن قرا لا تجزي من اجزا عنه اذا اغنى عنه فلا يكون في قراءته الا بمعنى شيئا من الاجزاء
وقرا ابو السرار الغنوي لا تجزي نسمة عن نسمة شيئا وهذه الجملة منصوبة المحل صفة
ليوما فان قلت فاين العايد منها الى الموصوف قلت هو محذوف تقديره لا تجزي فيه ونحو ما انشده
ابو علي تدرج اجراؤه ثم حذف اي اجري بان نقل ... ومنهم من ينزل فيقول اتسع

منها عدل ولا هم ينصرون واذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء
العذاب يذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم واذ فرقنا
بكم البحر فانجيناكم واغرقنا آل فرعون وانتم تنظرون

فيه فاجري مجرى المفعول به فحذف الجار ثم حذف الضمير كما حذف من قوله ام مال اصابوا ومعنى التنكير ان نفسا من
الانفس لا تجزي عن نفس منها اي نفس كانت شيئا من الاشياء وهو الاقناط الكلي القطاع للمطامع وكذلك قوله ولا تقبل منها
شفاعة ولا يؤخذ منها عدل اي فدية لانها معادلة للمفدى ومنه الحديث لا يقبل منه صرف ولا عدل اي توبة ولا
فدية وقرا قتادة رضي الله عنه ولا يقبل منها شفاعة على بناء الفعل للفاعل وهو الله عز وعلا ونصب الشفاعة
وقيل كانت اليهود تزعم ان اباءهم الانبياء يشفعون لهم فاويسوا فان قيل هل فيه دليل على ان الشفاعة لا تقبل
للعصاة قلت نعم انه نفى ان تقضي نفس عن نفس حقا اخلت به من فعل او ترك ثم نفى ان يقبل منها شفاعة شفيع
فعلم انها لا تقبل للعصاة فان قلت الضمير في ولا يقبل منها الى اي النفسين يرجع قلت الى الثانية العاصية غير المجزي
عنها وهي التي لا يؤخذ منها عدل ومعنى لا يقبل منها شفاعة ان جاءت بشفاعة شفيع لم تقبل منها ويجوز ان يرجع
الى النفس الاولى على انها لو شفعت لها لم تقبل شفاعتها كما لا تجزي عنها شيئا ولو اعطت عدلا عنها لم يؤخذ
منها ولا هم ينصرون يعني ما دلت عليه النفس المنكرة من النفوس الكثيرة والتذكير بمعنى العباد والاناسي كما تقول
ثلاثة انفس اصل آل اهل ولذلك يصغر باهيل فابدلت هاؤه الفا وخص استعماله باولي الخطر والشان
كالملوك واشباههم ولا يقال آل الاسكاف والحجام وفرعون علم لمن ملك العمالقة كقيصر لملك الروم
وكسرى لملك الفرس ولعتو الفراعنة اشتقوا تفرعن فلان اذا عتا وتجبر وفي ملح بعضهم
قد جاء موسى الكليم زاد في اقصى تفرعنه فرط عرامه يسومونكم يبغونكم
من سامه خسفا اذا اولاه ظلما قال عمرو بن كلثوم اذا ما الملك سام الناس خسفا ابينا ان نقر الخسف فينا
واصله من سام السلعة اذا طلبها كانه بمعنى يبغونكم سوء العذاب ويريدونكم عليه والسوء مصدر
السيء يقال اعوذ بالله من سوء الخلق وسوء الفعل يراد قبحهما ومعنى سوء العذاب والعذاب كله
سيء اشده وافظعه كانه قبحه بالاضافة الى سائره يذبحون بيان لقوله يسومونكم ولذلك ترك العاطف
لقوله نضاهون وقال الذين كفروا من قبل وقرا الزهري يذبحون بالتخفيف كقوله قطعت الثياب وقطعتها
وقرا عبد الله يقتلون وانما فعلوا بهم ذلك لان الكهنة انذروا فرعون بانه يولد مولود يكون على يده هلاكه
كما انذر نمروذ فلم يغن عنهما اجتهادهما في التحفظ وكان ما شاء الله والبلاء المحنة ان اشير بذلكم الى
صنيع فرعون والنعمة ان اشير به الى الانجاء فرقنا فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسالك لكم وقرئ
فرّقنا بمعنى فصلنا يقال فرق بين الشيئين وفرّق بين الاشياء لان المسالك كانت اثني عشر على عدد الاسباط فان قلت
ما معنى بكم قلت فيه اوجه ان يراد انهم كانوا يسلكونه ويتفرق الماء عند سلوكهم فكانما فرق بهم كما يفرق بين الشيئين
بما يوسط بينهما وان يراد فرقناه بسببكم وبسبب انجائكم وان يكون في موضع الحال بمعنى فرقناه ملتبسا
بكم كقوله تدوس بنا الجماجم والتريبا اي تدوسها ونحن راكبوها وروي ان بني اسرائيل قالوا لموسى عليه السلام
اين اصحابنا لا نراهم قال سيروا فانهم على طريق مثل طريقكم قالوا لا نرضى حتى نراهم فقال اللهم اعني على
اخلاقهم السيئة فاوحى الله اليه ان قل بعصاك هكذا فقال بها على الحيطان فصارت فيها كوى فتراءوا
وتسامعوا كلامهم وانتم تنظرون الى ذلك وتشاهدونه لا تشكون فيه لما دخل بنو اسرائيل مصر بعد
هلاك فرعون ولم يكن لهم كتاب ينتهون اليه وعد الله موسى عليه السلام ان ينزل عليه التورية

Created with PDFsharp 1.2.1269-g (www.pdfsharp.com)