

هو انه في وقت العار كذا العلم ان اذ البيل عند المتكلمين تشابه اليقين في الحركة، وعند الاصوليين مقدر وهو ما يلزم عند وجود
 الاجود في الاصلين عند وجود تغافل عند المتكلمين، فقولنا ان العار كذا وشك حارث لا يراد له من حيث تشابه العار لانه من جهة
 وعند الاصوليين نفس العار من حيث تشابه العار كذا وشك حارث لا يراد له من حيث تشابه العار لانه من جهة
 في طرفه عند الاصوليين انما يكون من حيث تشابه العار كذا وشك حارث لا يراد له من حيث تشابه العار لانه من جهة
 الاصلين من حيث تشابه العار كذا وشك حارث لا يراد له من حيث تشابه العار لانه من جهة
 والاصل من حيث تشابه العار كذا وشك حارث لا يراد له من حيث تشابه العار لانه من جهة
 والاصل من حيث تشابه العار كذا وشك حارث لا يراد له من حيث تشابه العار لانه من جهة

ايه البعد والاعلام
 او متكلما بالحر واول الصون واما الجائر فحقه تمام ففعل كل
 ملكي او تركه وبالحجة فكل ما يرجع الى الفعل في وجاها وفعل
 الخلق من حيث يات في حوزة ملكه من حيث يات في حوزة ملكه من حيث يات في حوزة ملكه

خلفت المعتزلة فاجوه علمه تبارك ونفا مراعات الصلاح
 والاصلاح والثواب والعقاب واحلوا الكفر والعصيان والرؤية

واما برهان وجوده تمام فخذ من العلم والبرهان هو الدليل
 ويقال له الدليل ونفس الدليل ووجه الدليل والوجه الذي

يدل عليه الدليل فالدليل هو العلم ونفس الدليل حدوثه
 ووجه الدليل احتمال الى موجود او جرح والوجه الذي

يدل عليه الدليل استحالة وجوده من غير الموجد والعالم
 مركب من جوهر فردي وعرض ودليل لخص فيه ثلاثة ظروف

الاولى الموجودة لا يخلو اما ان يكون متعين اولا فان كان
 متعينا فهو الجوهر والا فلا يخلو اما ان يكون قائما بمتعين ا
 اول

اولا فان كان قائما بمتعين فهو العرض والافه واذ ان مولانا
 جاز وعز والثانية الممكن لا يخلو اما ان يكون في محل اول فان لم

يكن في محل فردي جرم وان كان قائما بمتعين فهو العرض ثم الجرم
 لا يخلو اما ان يقبل القسمة اولا فان قبل القسمة فهو جسم

والافه والجوهر ثم العرض لا يخلو اما ان يكون مشروطا بالحوق
 اول فان كان مشروطا بالحوق فهو القدر والارادة والعلم فان

لم يكن مشروطا بالحوق فهو الاكوان الاربعة والالوان والطعوم
 والروائح فالاكوان الاربعة هي الاجتماع والافتراق والحركة

والسكون والثالثة الممكن لا يخلو اما ان يكون متعينا او قائما
 بمتعين فان كان متعينا فهو الجوهر وان كان قائما بمتعين فهو

العرض فان لم يكن متعينا اولا قائما بمتعين فهو العقول المتفاوتة
 والنفوس البشرية وحادوث العالم متوقفة على اربعة اركان

ايه ان كان له ان يكون متعينا
 ايه ان كان له ان يكون متعينا
 ايه ان كان له ان يكون متعينا

ايه ان كان له ان يكون متعينا
 ايه ان كان له ان يكون متعينا
 ايه ان كان له ان يكون متعينا

ايه ان كان له ان يكون متعينا
 ايه ان كان له ان يكون متعينا
 ايه ان كان له ان يكون متعينا

والغرض بين البرهان والادليل
 وهو من حيث تشابه العار كذا وشك حارث لا يراد له من حيث تشابه العار لانه من جهة
 البرهان لان برهان ان عو قسما هو
 مولا من سقلا مولا من سقلا
 لا اشترا في الوقت وسقلا

ايه ان كان له ان يكون متعينا
 ايه ان كان له ان يكون متعينا
 ايه ان كان له ان يكون متعينا
 ايه ان كان له ان يكون متعينا
 ايه ان كان له ان يكون متعينا
 ايه ان كان له ان يكون متعينا
 ايه ان كان له ان يكون متعينا
 ايه ان كان له ان يكون متعينا
 ايه ان كان له ان يكون متعينا
 ايه ان كان له ان يكون متعينا