

هو الاخبار بالفعل المتوقف على العلم بالفعل وكل واحد من الاخبار بالفعل والعلم به بوصف الفعل
 لانه لو لم يفعل لانفعله الصادق كاذبا وعده كذبا والوجه الثاني من الاخبار والعلم به بوصف
 ما في ذلك الفعل وعرفا في ذلك لان علة الارادة الازلية بالفعل متقدم على الاخبار به
 والعلم بتوقعه والفعل الواقع بالارادة لا يكون صادرا على سبيل اللجاج ويكون نكرة مقصورة
 وليست في علم المدح والثناء فقهه مع يوم بخشتم اى يوم بخشتم الذين اخذوا من دون الله
 فزاد ابن عاصم في قوله فشقوا بالنون فيما وبين كنهه وصفا لينا مرحت فيما والباقون بالنون في الراء
 وما لبا في ذلك واختار المصنفون الراء فقهه وهو على نحو الخطا بل على الالف شذوذ الشكل
 الغيبة فقهه مع كل معبود سواه من الملائكة والنج والعرش والارواح بشهادة قومه دون
 انه انما تجوز المعبودين بعلومهم كما كان ينبغي ان لا يخدم دونك من اولئك ابي دخول
 الاصنام فهم لان هذا الجوارح بلايم الانبياء والملائكة المعصومين لوقته المصنوع جوارح
 للاصنام ايضا فقهه لعدم القدح والارادة يقال كعبهم كل معبود لفظا والسته في العباد
 وفيه بما يحصله انما لا يسهل كونه ما لا يصلح الالف ليعض فانها كانت فعل فيها علم انه غير عاقل
 تسهل الالف فيها يتناول وغيره كما اذا تسهل في الذات التي يدخل فيها النون مع قطع النظر
 عن كونها عقلا او غير عقلا كما في تخيبه نعم انما لا تسهل فيها علم كونه عاقلا وانما تسهل فيه
 كونه من دليل قوله ان لا يذبح شيئا من بعد ما نوحا واقتبل كانه انسان قلت هو
 وفيه ثانيا بانه اريد به الوصف فانه قد يطلق على صفات حرة يعقل ومنه قوله في السماء
 وما بنا اى وبانها وقصه ولا انتم جادون ما اعبد اى معبودي وقصه نوحون وما رب العالمين
 اى مرتبهم وقولك اذا اردت التسوال من صفة زيد مثلا ما زيد تريد اطوبه اى ام تصيبه افعيه
 ام طيبه ثانيا بانه عبر عن مطلق المعبود بوجه ما تغلب على الاصنام على عقلاء المعبودين فخر
 لسانهم لغاية قصورهم عن معنى الربوبية والالهية فقهه او اعتبارا بعبادته عاقد عطف على
 تحية الله وكفى الملائكة والعرش والنج عطف على قولهم على كل معبود وقصه اول الاصنام
 عطف على الملائكة وما ورد في بقا الصنم جاد فكيف عا طبه الله تعالى ويتر على الجوارح اى جوارح اولها
 بانه تعالى يخلق فيه الحياة ويجعله صالحا لان لسانه وجبهه وثانيا بانه ذلك الكلام ليس بالالف بل

الشيخ سواد الالف
 وعنه

هو

هو لسان الحال كما قيل في تسيح الموت وكلام اليربي والارجل فقهه وهو استغفارهم بترجم صا
 عما يقال انه كما كان عالما في الالف بحال السؤال عنه فاق هذا السؤال وتقر الجوارح فان بدت
 تترجم العبدية والارامه كما قيل لجميع عليه السلام اذ كنت قلت للناس اخذوا من ابي الله عز وجل
 دون الله لانهم اذا سئلوا بذلك اجابوا بما هو الحق الواقع براد حصة العبدية وقرئتم ويكفون
 بكنية المعبودين اياهم وتترجم منهم ومنهم بالشرع عبادة غير الله تعالى فذلك سألهم بذلك والله
 فموا علمهم بجميع المعقولات ومستغف عن اشوال فقهه واصلا الظلمة اذ جعلوا لان البيع من ضلالهم
 عن الالف السوت معلوم لان ذلك الضلال هو هو حاله حتى قيل انفسهم اوباشا كما انهم اناهم
 وهذا يحصل بان يقال اضلتم عبادي لم ضلوا بانفسهم غير انهم يزداد انهم وهم انما انتم غير
 اضلتم بزيادة انتم بين فعل الاضلال للنون وبزيادة هم بين فعل الضلال وانما يسأل عطف
 الاستغفار المقصود بالسؤال وهو تعجب من نوبة الفعل واستغفار لاصل الضلال اذ لا يشبه
 في نفسه ما يسأل عنه فان اصل الضلال لو لم يكن مقطوعا لكانت لما توفى العقاب وهو الظاهر
 الغضبة وقصه ذلك لان هذا الاستغفار بتوجه العقاب كان قبل هؤلاء الضالين لا يعلم
 من فضله وترجم ذلك المفضل بل هو انتم لم يصح ضلوا بانفسهم اذ ضلوا انفسهم فان الضلال غير
 لزيد بقا المفضل الجارح هو الذي يضل نفس الجارح فزيد لفظا انتم وانتم ليل حرف الاستغفار
 المقصود بالسؤال ثم لانه ذكر في قوله سبحانه لئلا يعلم الا اول انما تعجب مما قيل لهم ولكن
 الهم من الاضلال مع كونهم معصومين او عاجزين عن الفعل مطلقا فانه كثيرا ما يستعمل في التبرير
 وانما لانه قولهم سبحانه لئلا يعلم الا اول انما تعجب مما قيل لهم ولكن
 عبادة والذات لانه مستعمل في التبرير كما هو اصله والمراد بانه تعجب لان الذات كيف
 يصح لنا لانه عرفه غير تالذ سؤالا وذكركم جعل قولهم ما كان ينبغي لنا ان نكتبه عنكم بل سجدوا
 يدعوا اصلا الى اخذ ذرية دون الله تعالى لانفسهم ليم يعرفوا لغير المقصود وهو انفسهم من
 اضلال العباد وتعلم على اخذ الاوليات من دون الله تعالى من اخذ الذي لم يفعلوا لان اولها
 من غير المتكلمين وثانيا فقهه من اوليات ومن المتكلمين اى ما كان ينبغي لنا ان نكتبه عنكم اوباشا
 تخد منيتي لعل على هو من المتكلمين اى منقول واحد ومن اوليات منقوله وزيدت فيه

المعنى