على فُعَل كغُرْفَة وغُرَف واما ما فيه الف التأنيث فيجمع على فَعَالَى كحُبْلى وحَبَالى وكذلك فَعْلاء بالالف
الممدودة اذا كانت اسما كصحراء وصحارى وان كانت صفة كحمراء فعلى فُعْل كحُمْر وما كان على خمسة
احرف بالزيادة وكان رابعه حرف لين فانه يجمع على مفاعيل وما جرى مجراها تقول مضراب ومضاريب
وساباط وسوابيط

تمت الضوابط الكلية

اعلم ان المنسوب اليه ينقسم الى ثلثة اقسام صحيح ومعتل ومشبه بالمعتل
فالصحيح ان لم تكن فيه تاء التأنيث زدت الياء المشددة وكسرت ما قبلها من غير تغيير الاسم الا ان يكون
مكسور العين على ثلثة احرف فانك تفتحها فتقول في نمر نمرى وان كان على اكثر من ثلثة احرف فلا تفتحها
في الاكثر فتقول في تغلب تغلبي بكسر العين والا ان كان على الثلثة وقبل لامه ياء مشددة فتحذف
منهما الياء فتقول في سيّد وحمير سيدى وحميرى وان كانت فيه تاء التأنيث لم تزد في التغيير على حذفها
الا ان تكون خامسة وما قبل اللام ياء او واو زائدتان فتحذفهما بعد حذف التاء وتقلب الكسرة والضمة
فتحة الا ان يكون الاسم مضاعفا او معتلا عينه فلا تزيد فيه على حذف التاء تغييرا فتقول في ربيعة ربعى
وفي شنوءة شنئى وفي قتيبة قتبى وتقول في المضاعف كشديدة شديدى وفي المعتل كطويلة طويلى
ومن العرب من يحذف الياء مما لا تاء فيه فتقول في قريش وثقيف قرشى وثقفى والثانيها احسن فيقال
قريشى والمعتل ان لم يحذف منه شئ قبل النسب فان كان آخره الفا وكانت ثالثة ابدلتها واوا وكانت في
الاصل ياء او واوا فقلت في عصى عصوى وفي رحى رحوى وان كانت رابعة فان كانت منقلبة قلبتها
واوا تقول في اعلى اعلوى وفي اعمى اعموى وان كانت للتأنيث فالاحسن حذفها ويجوز قلبها واوا
الا ان يكون الاسم متحرك الثاني فحذفها لا غير تقول في حبلى ودنيا حبلى ودنى وهو الاحسن ويجوز
حبلوى ودنيوى وفي جمزى وبشكى جمزى وبشكى بالحذف لا غير لانه متحرك الثاني

ما لا يطاق على ثلث مراتب اعلاها ما يمتنع لذاته فلا يجوزون على امتناع التكليف به لامتناع تصوره ومنهم
من جوز ذلك ومنع امتناع تصوره والا لا متنع الحكم عليه بذلك الامتناع ولا يخفى ما فيه وادناها ما
يمتنع بناء على تعلق علم الله تعالى وارادته بعدم وقوعه والتكليف به جائز بل واقع اتفاقا واوسطها
ما لا يتعلق به القدرة الحادثة عادة كخلق الاجسام والطيران في الهواء فجوزه الاشاعرة بعد
وقالوا بعدم وقوعه لقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها ومنعه المعتزلة بناء على قبحه

حيالي على قصيدة نونية

السلب والايجاب لا يصدقان ولا يكذبان بشرائط مذكورة في الكتب المنطقية واما المضافان فيكذبان
بسبب خلو المحل عنهما كالحيوانات الغير المتولدة والضدان يكذبان بسبب عدم المحل ويكذبان ايضا
بسبب اتصاف المحل بالوسط سواء عبر عنه الوسط باسم محصل كالفاتر فانه اسم لما خال عن
كيفية الحرارة والبرودة او لا يعبر عنه باسم محصل بل بسلب الطرفين كالاعادل والاجائر و
يكذبان ايضا بسبب خلو المحل عن الجميع اعني الطرفين والجسم الشفاف فانه خال عن جميع الالوان
والعدم والملكة يكذبان بسبب عدم الموضوع مثل لو لم يوجد زيد لم يكن بصيرا او لا اعمى و
يكذبان ايضا بسبب عدم استعداد الموضوع للملكة لا بحسب شخصه او نوعه او جنسه كالسواد
فلا يقال له انه بصير او اعمى والمضافان قد يتلازمان طردا او عكسا اي يكون كل منهما مستلزما

لعين

لعين الاخر ورفع كل منهما مستلزما لرفع الاخر والضدان قد يلزمان المحل على سبيل البدل اي يكون احدهما
لا بعينه لازما للمحل فيتعاقبان على المحل كالصحة والمرض عند من لا يقول بالحالة الثالثة وقد
لا يتعاقبان على المحل كالحركة من الوسط والحركة الى الوسط فانهما ضدان فليسا متعاقبين لان المشهور
انه لا بد وان يتوسط بين كل حركتين صاعدة وهابطة سكون وقد يلزم احد الضدين بعينه المحل
كبياض الثلج له

هذه خلاصة ما في حاشية الطوالع

المتقابلان هما اللذان لا يجتمعان في شئ واحد من جهة واحدة
واقسامه اربعة احدها الضدان المشهوران وهما الوجوديان غير المتضايفين
كالسواد والبياض وقد يشترط في الضدين ان يكون بينهما غاية الخلاف والبعد ويسميان بالحقيقيين
وثانيها المتضايفان وهما وجوديان يعقل كل واحد منهما بالنسبة الى الاخر كالابوة والبنوة وثالثها
المتقابلان بالعدم والملكة وهما امران يكون احدهما وجوديا والاخر عدميا يعتبر فيهما موضوع قابل
لذلك الموجود الوجودي كالبصر والعمى والعلم والجهل فان اعتبر قبوله بحسب شخصه في وقت
اتصافه بالامر العدم فهو العدم والملكة المشهوران كالكوسجية فانها عدم اللحية عمن من شانه في ذلك
الوقت ان يكون ملتحيا فالصبي لا يقال له كوسج وان اعتبر قبوله اعم من ذلك بان لا يتقيد بذلك
الوقت كعدم اللحية عن الطفل او يعتبر قبوله له بحسب نوعه كالعمى للاكمه او جنسه القريب كالعمى للعقرب
او البعيد كعدم الحركة الارادية للجبل فان جنسه البعيد اعني الجسم الذي هو فوق الجماد قابل للحركة
الارادية فهو العدم والملكة الحقيقيان ورابعها المتقابلان بالسلب والايجاب كالفرسية واللافرسية و
قال الشيخ في الشفاء ان المتقابلين بالايجاب والسلب ان لم يحتملا الصدق والكذب فبسيط كالفرسية
واللافرسية والا فمركبة كقولنا زيد فرس زيد ليس بفرس

قاضي مير على الهداية

المتغايران ان اشتركا في تمام الماهية فهما مثلان كزيد وعمرو وان لم يشتركا فيه فهما
مختلفان والمختلفان ان اشتركا في موضوع واحد كالسواد والحركة فانهما متلاقيان في الجسم فهما
متلاقيان والمتلاقيان متساويان ان صدق كل منهما على ما صدق عليه الاخر ومتداخلان
ان صدق احدهما على بعض ما صدق عليه الاخر فان صدق كل الاخر على جميع افراده فالاخر هو
الاعم مطلقا وان لم يصدق الاخر على جميع افراده بل على بعض افراده فكل منهما اعم من الاخر
من وجه واخص من وجه وان لم يشتركا في موضوع فهما متباينان والمتباينان متقابلان ان امتنع
اجتماعهما في موضوع واحد من جهة واحدة في زمان واحد

هذه خلاصة ما في حاشية الطوالع

قال وجود الكلي الطبيعي في الخارج نعني لان الحيوان جزء هذا الحيوان الموجود في الخارج وجزء
الموجود موجود كالحيوان الذي هو جزؤه اما الحيوان من حيث هو او الحيوان مع قيد فان كان الاول
يكون الحيوان من حيث هو موجودا وان كان الثاني نعود الكلام في الحيوان الذي هو جزؤه ولا يتسلسل
لامتناع تركب الحيوان الخارجي من امور غير متناهية بل ينتهي الى الحيوان من حيث هو وعلى تقدير التسلسل
فالمطلوب حاصل لان الحيوان جزء الحيوان الذي مع القيود الغير المتناهية ويمتنع ان يكون مع شئ من
القيود والا لكان ذلك القيد داخلا فيها وخارجا عنها فاذا الحيوان لا بشرط الشئ موجود في الخارج
وهو الكلي الطبيعي

شرح مطالع لقطب الدين الشيرازي

Copyright © King Saud University

Created with PDFsharp 1.2.1269-g (www.pdfsharp.com)