

نوع تفكر كما لعلم بوجود النار عند مروية الدخان **والالهام المقترقا لعمى**  
 في القلب بطريق البصر ليس من اسباب **المعرفة بصفة الشيء عند العمل الحق**  
 ختار دبه الاعتراض على حصول اسباب في الملائكة وكان اولي ان يقول  
 من اسباب لعلم بالشيء انه حائل المبيد على ان مرادنا بالعلم والمعرفة وط  
 لا كما اصطلح عليه البعض من تخصيص العلم بالكميات او الكليات والمعرفة  
 بالسبايط والجزئيات الا ان تخصيص الصفة بالذات حال وجه له ان يتم الظاهر  
 انه المراد ان الالهام ليس سببا لحصول العلم العامة الخالق ويصلح للالهام على  
 الغايور والاشكك انه قد حصل العلم وقد عجز القول به في الخبر وحكي عن  
 كثير من سلف واما خبر الواحد لعله في تقليد المجتمد فقد قيل ان الطرن  
 والصفه لا يجازم الذي قبله ان كان المراد بالعلم ما لا يتفرقا لان قوله  
 حصول اسباب في الملائكة **والله اعلم** اي ما سوى الله تعالى من الموجودات مما يعلم به  
 الصانع بما لعلم الاجسام وعالم الاعراض وعالم النبات وعلم الحيوان الى ذلك  
 فتخرج صفات الله تعالى لانها ليست غير ذات كما انها ليست عينها **جميع اجزائه**  
 من السموات وما فيها والارض وما عليها **حيث ان** اي يخرج من اللوح الى الواحد  
 بمعنى انه كان معد وما فرج ذلك فالملك سفه حيث ذهبوا الى فهم السموات  
 بما فيها وصورها ويشككها ويقدم العناصر هولاء ما صورها لكن الله تعالى  
 لم يخال فظ عن صورته نعم اطلقوا القول كذا تحت ما سوى الله تعالى في كل معنى  
 الاحتياج للغير او بمعنى سبب المعنى عليه ثم اشار الى ذلك حيث قال تعالى  
**وهو اي الهام** **العيان** **والعلم** **لان** ان قام بذاته في غير الالفرض في كل منهما  
 خادمت لما سببين ولم يتعرض له المصنف رحمه الله لان الكلام في طول  
 هذا المصنف كلف وهو مقصور على السبيل دون ذلك **والله اعلم**  
 اي يمكن

اي يمكن يكون له قيام بذاته من جعله من اقسامه العلم ويعتبر قيامه بذاته  
 عند المكلف ان يمتد بنفسه غير ما يخرج من الشيء اخر خلاف العرض وان يخرج  
 تابع لاختيار الجوهر الذي هو موضوعه اي حاله الذي هو موضوعه ومعنى وجود العرض في الوجود  
 هو ان وجوده نفسه هو وجوده في الموضوع ولهذا امتنع النفاك عنه بخلاف وجود  
 الجسم في الخلق فان وجوده في نفسه امر بوجوده في الخلق من الخلق وهذا يشهد عنه  
 وعند المفسر معنى قيام المولى انه استخرا عن محايقة مده ومعنى قيامه في الخلق  
 اختصاصه به بحيث يصير الاول نعتا والآخر في معنى ما سوا كان كخبر كل واحد من الجسم  
 اولها وصفات الجردات **وهو** اي ما له قيام بذاته من الهام **ما تركب**  
 من جرد من فضاء عل **وهو الجسم** وعند البعض اريد من لفظه اجزاء الممتنع البعاد  
 الملائكة على الطول والعرض والعمق وعند البعض مرثانية لسحق تقاطع الابعاد  
 على وايقامه وليس هذا نعتا لفظيا بل جعلا الى الاصطلاح حتى يتبع بان الكلام  
 لحد ان يصطلح على ما شاكل هو نزل وان المعنى الذي وضع لفظ الجسم بانمايه  
 هو ان يكون فيه التركيب من جرد ام لا اصح ان يكون بانها يقال لحد الجسم اذا  
 يزيد عليه جزء واحد انه اجسام من اجزاء هولاء ان مجرد التركيب كاف في التسمية  
 لما صار مجرد زيادة الجزء الزيد في الجسميه وفيه نظر لانه افعال من اجسامه  
 معنى العقامة وعلم المقتله بالجميع الشيء عظم من جسم وجسام الصفة  
 والكلام في الجسم الذي هو اسم لصفه او غير **تركب** **كالجوه** يعني المعين للتركيب  
 لافعال الانقسام لافعال ولا غيرها ولا فرضا **وهو الخ الذي لا يتجزأ**  
 ولم يفتقر وهو الجوهر احد الخواص وهو الشئ ما كان تركب لا يتجزأ  
 والجوهر الذي لا يتجزأ لا يند من ابطال الهويولا والصورة والفقول للفقول  
 المحرمة ليقم ذلك وعند المفسر لا وجود للجوهر الفردي اعني الجزء الذي لا يتجزأ

تمام في العلم  
 عنوان على الجاهل  
 تمام في العلم  
 عنوان على الجاهل  
 تمام في العلم  
 عنوان على الجاهل  
 تمام في العلم  
 عنوان على الجاهل

تمام في العلم  
 عنوان على الجاهل  
 تمام في العلم  
 عنوان على الجاهل  
 تمام في العلم  
 عنوان على الجاهل  
 تمام في العلم  
 عنوان على الجاهل