

الي من هو اعظم مرتبه من مرتبه من هو دور المرنه فان الاول هو جلا لا انفعال والثاني  
نوع الفعل الاول ان رفع الرهنه واليه في الصوره الاول صاحب المرتبه الاعلى يقع  
منه الدهشه وفي الثانيه انت رافعهم من عزله واليه من الجلال والانس من الجلال **فمنها**  
**الصفتين** اي الجلال والجلال **عزله** اي افعال الاصليه وبها يظهر بوضه  
كما بالدين من الانسان من الاحز والعطو وبها يتفاهله **التنين** **موجها منه**  
اي الحق **علي خلق الانسان الكامل** قوله ٣ ما من عمل الا يتجربا لطلب سوي  
وحقق سديه عيان عن استئذان بالصوره الانسانيه وحمله منصفها بالصفت الجليله والجلاليه  
**لكن الجاهل يتشبه بحقائق العالم ومقراته** اي يكون الانسان جاهلا معتمدا على العالم الذي  
مظاهر للصفات الجليله والجلاليه كلها وهي الاعيان الثانيه التي للعالم والمراد بالمعزلات الموجوده  
الخارجيه فكيف يمكن ان يكون الانسان جاهلا مع جميع الاعيان الثالثه بعينه الثانيه والجهل المحرور  
الخارجيه فله احداث جمع على وعجزه وفرم في المقدرات من ان اعيان العالم انما حصلت في  
العلم من تفصيل العين الحكيمه الثانيه واعلم ان العالم اعني من اعراضه واحده واعتبر  
كبره فاعتبر احدها كما مع جميع الاعيان الكبره واعتبر كبره افراده ليعرف له الاحديه الحكيمه  
كاحده الاعيان ذلك مضمنا مقاد معين فلا يجوز ان يقال ان العالم احد به الجمع مطلقا كيف لا  
وهو من مجموع صور الاشياء الا ان الاعيان لذلك ليس بالانسان الكبير الا ان اراد  
افزاده **فالعالم باده والخليع** **وهناك السطار** اي العالم ظاهر والخليع باطن وانما اطلق  
السمانه اليه من ان بعضه غير العالم الا ان الجرد من اطلاقه انما النقص على الكمال  
فالمراد بالعالم هنا العالم الكبير الروحاني والجهل في لانه صور الحكيمه الثانيه وهي عيبه  
ولما كان الانسان الكبار مظهر العالم ان هذه الحكيمه وخلقها ومدبر العالم جعله عيبا واعتبر  
جصعته التي لا تزال في العيب واركان الحكيمه مرجودا في الخارج ولكون الخليفه عيبا ايضا صامت  
بصغه الهيه فان هوسه لا تزال في العيب وانما جعلنا وانما جعلنا الخليفه عيبا عيب العالم الا ان  
ايضا لان ما يعنى على العقل الاول وعبره من الاوضاع ايضا انما هو بواسطه الحكيمه الثانيه  
لانه اول مظهرها كما قال علم اولها خلق الله نوري اي نور بعيني وحصفي الذي هو العقل  
الاول الطاهر في عالم الاوضاع اولها خلق الله نوري اي نور بعيني وحصفي الذي هو العقل  
الاول الطاهر في عالم الاوضاع وعبرها لذي من بايع القطب هو من دونه ولستفد منه  
فالشيء رضى الله عنه في من كونه اول من بايع القطب هو العقل الاول من يديه والمرتبه  
وقد صنف كتابا وبتتاه كتاب اثبات بوجه القطب ذلك فيه انما شهد الحكيمه من بعينهم معه

لا كرم

سواء

تيسر

تيسر

دوام

دعما ان الله

وما ساء ما امنه وما اجابهم القطب ويجوز ان يراد بالعالم عالم الملك وهو عالم الشهاده المطلقة  
وروح الصاظر يظفه عليه وسبح وسبح العيب حنيد عبادا في لانه الثانيه  
الى السعاده المطلقة عيب والثانيه الى العيب المطلق منها ذلك الا ان السعاده لا تقع  
غير الخليفه شهاده والخليفه تقطع عنها وعلى الباطن لا يحضر العيب الثانيه وايضا يلزم ان  
يجوز اختلافه الثانيه الى عالم الملك وحده بل لا يعطى من ترتيبه من ان يعطى الخليفه  
بانيه لهم وفي نظم قوله وهذا يحيط السلطان ايضا بان الله مظهر الخليفه العبد في الملك في قوله  
الا يظن ان المظهر وعده له **وصف الحق نفسه بالحج الظلانيه وهي الاجسام الطبيعيه والنورانيه**  
**الارواح لطيفه** اي وصف الحق نفسه بالسلطان نفسه صدمه بحج الظلانيه والنورانيه كما  
قال الله تسبحه سبعين درجا من نور وظله لو كشفها لاسرقت سبحان وجهه من انبي الله مصر  
من خلقه ولا كانت الاجسام الطبيعيه مظهر الصفاة فيشتر الزمان لا كما يظهر بها جعلها حيا ظلايه  
لانها نوره وهي الاجسام الطبيعيه وكذلك جعل الارواح حيا نورانيه مع انما حيا هو مظهر  
العقائد المظهره للزمان بوجه كما انما شانه لها بوجه الا ان الشروع وان من يستر الشمس  
لكن بدل عليها ويظهرها ايضا **فالعالم بين لطيف وكشيف** الحكيم الحق موصوف بالحج  
الظلايه والنورانيه وكذلك العالم موصوف بالحكيمه والظلايه فهو باين الحكيمه واللطيف  
**وهو عين الحجاب على نفسه** اي العالم موعود الحجاب على نفسه اي نعمته وانته التي لا يعلم  
عن الحق ونسب العالم هو عين حجاب في نور ففت الاينه بعدم العالم واليه اشار الحجاب رضى الله  
عنه بقوله من وسك ان في باعني فاف في بلفظك ان من ليس ويجوز ان يعود العيب الحق  
اي الحق حجب انوار عيبه على نفسه كما في باعني حجاب به الانوار ولا حجاب الا الظهور  
**فلا يدرك الحق ادركه نفسه** اي ولا يدرك العالم الحق كما يدرك نفسه ذوق  
وجرا لان الشيء لا يدرك العيزه بالذوق الا عيب ما فيه منه وليس في العالم من حجب انه عالم وسوي  
الاجل النورانيه والظلايه فلا يدرك الا الله في ادراكه في نفسه عاير الى العالم ويجوز ان يعود  
الى الحق اي لا يدرك العالم الحق كما يدرك الحق نفسه فادراكه حجب انما مظهر الحق مشتقا عليه  
في دركه في الجلال لكن لا يمكن ان يدركه على كصير حجاب **فلا يزال الحجاب لا يرفع** اي فلا يزال  
العالم في حجب لا يفتي انه يحجب عن الحق بانيه ولا يفتي ان الحق حجب معرفته ولا على معرفه نفسه فانه  
لو عرف نفسه لعرف به لان ذاته عن الذات الاصليه وما قاله في الا انسان لا يدرى حجب  
العالم وحليم عليه **مع علمه باية من حجب** **موجها** **بافتقار** اي لا يزال العالم في الحجاب مع العلم  
بانه يتغير من حجب ليش افتقار اليه والعالم باي حجب الذي عن غيره بوجه العلم بها فالعالم عالم الحق

لا كرم

سواء

تيسر

سواء

المؤمن