علیهم یا ابن ام فناداه بامه لا بابیه اذ کانت الرحمة للام دون الاب اوفر فی الحکم ای فی حکم
التعطف والشفقة ولولا ذلك الرحمة الذاتیة فی الامر ما صبرت علی مباشرة التنزیه ثم قال
لا تاخذ بلحیتی ولا برأسی ولا تشمت بی الاعداء فهذا کله نفس من انفاس الرحمة وسبب ذلك
ای الغضب والاخذ باللحیة عدم التثبت فی النظر فیما کان فی یدیه من الالواح التی القاها من یدیه
فلو نظر فیها نظر تثبت لوجد فیها الهدی والرحمة کما قال تعالی ولما سکت عن موسی الغضب اخذ
الالواح وفی نسختها هدی ورحمة للذین هم لربهم یرهبون فالهدی بیان ما وقع من الامر الذی اغضبه
مما هو هرون بری منه والرحمة باخیه ای الهدی المذکور هو المکتوب فیها کیفیة ما وقع من عمل
العجل واضلال السامری لهم وبراءة هرون منه والرحمة المذکورة وهی الرحمة علی اخیه فیکون
الخبر محذوفا لوجود القرینة فکان عطف علی قوله لوجد ای لو وجد فیها الهدی والرحمة فکان
لا یاخذ بلحیته بمرأی من قومه ای علی نظر قومه مع کبره وانه اسن منه فکان ذلك من هرون
شفقة علی موسی لان نبوة هرون من رحمة الله فلا یصدر منه الا مثل هذا ثم قال هرون
لموسی علیهما السلام انی خشیت ان تقول فرقت بین بنی اسرائیل فتجعلنی سببا فی تفریقهم فان
عبادة العجل فرقت بینهم فکان منهم من عبده اتباعا للسامری وتقلیدا له ومنهم من توقف عن
عبادته حتی یرجع موسی الیهم فیسألوه فی ذلك فخشی هرون ان ینسب ذلك الفرقان
بینهم الیه وکان موسی اعلم بالامر من هرون لانه علم ما عبده اصحاب العجل ای علم موسی
ما الذی عبده اصحاب العجل فی الحقیقة لعلمه بان الله قد قضی ان لا تعبدوا الا ایاه کما قال
تعالی وقضی ربک الا تعبدوا الا ایاه وما حکم الله بشیء الا وقع فکان عتب موسی اخاه
هرون لما وقع الامر فی انکاره وعدم اتساعه ای کان عتب موسی اخاه هرون لاجل
انکاره عبادة العجل وعدم اتساع قلبه لذلك فان العارف من یری الحق فی کل شیء بل یراه
عین کل شیء فکان موسی یربی هرون تربیة علم واعلم ان الکلام وان کان حقا من
حیث الولایة والباطن لکن لا یصح من حیث النبوة والظاهر فان النبی یجب علیه انکار العبادة
للارباب الجزئیة کما یجب علیه ارشاد الامة الی الحق المطلق لذلك انکر جمیع الانبیاء عبادة
الاصنام وان کانت مظاهر للهویة الالهیة فانکار هرون عبادة العجل من حیث کونه
نبیا حق الا ان یکون محمولا علی ان موسی علیه السلام علم بالکشف انه ذهل عن شهود الحق
الظاهر فی صورة العجل فاراد ان ینبهه علی ذلك وهو عین التربیة والارشاد منه
وانکاره علیه علی السامری ومحله علی بصیرة فان انکار الانبیاء والاولیاء العبادة
الاصنام التی هی المظاهر لیس کانکار المحجوبین فانهم یرون الحق مع کل شیء بخلاف غیرهم

بل ذلك

بل ذلك لتلبسهم عن التقید بصورة خاصة وبتجلی معین اذ فیه انکار ربانی المجالی وهو عین الضلال
وان کان اصغر منه فی السن ولذلك ای ولاجل انه کان مربیا لهرون علیه لما قال له
هرون ما قال رجع الی السامری فقال له فما خطبک یا سامری ای ما شأنک وما
مرادک یعنی فیما صنعت من عدولک الی صورة العجل علی الاختصاص وصنعک هذا
الشبح من حلی القوم ونزل کل الاله المطلق الذی هو اله العالمین حتی اخذت بقلوبهم
من اجل اموالهم فان عیسی یقول لبنی اسرائیل یا بنی اسرائیل قلب کل انسان من حیث ماله
193 فاجعلوا اموالکم فی السماء تکن قلوبهم فی السماء والاموال السماویة هی العلوم والمعارف
والاعمال الصالحة الکاسبة للتجلیات الالهیة والسعادة الابدیة وما سمی المال مالا
الا لکونه بالذات یمیل القلوب الیه بالعبادة فهو المقصود الاعظم المعظم فی القلوب
لما فیها من الافتقار الیه ولیس للصور بقاء فلا بد من ذهاب صورة العجل لو لم یستعجل
موسی بحرقه فغلبت علیه الغیرة فحرقه ثم نسف رماد تلك الصورة فی الیم نسفا وقال له
انظر الی الهک فسماه الها بطریق التنبیه للتعلیم ای نبه انه مظهر من المظاهر ومجلی من مجالیه لما علم
انه بعض المجالی الالهیة لنحرقنه ای قال له انظر الی الهک لنحرقنه ولننسفنه فی الیم نسفا
فان حیوانیة الانسان لها التصرف فی حیوانیة الحیوان لکون الله سخرها للانسان ولا
سیما واصله ای اصل العجل لیس من حیوان ای ولا سیما فی شیء اصله لیس حیوانا لان
العجل المعمول من الحلی ما کان حیوانا اصلیا فکان ای العجل اعظم فی التسخیر ای فی
قبول التسخیر لان غیر الحیوان ما له ارادة حتی یحصل منه الاباية والامتناع لما یراد الا
بل یحکم من یتصرف فیه من غیر اباية ای الامتناع واما الحیوان فهو ذو ارادة وغرض فقد
یقع منه الاباية فی بعض التصریف فان کان فیه ای فی الحیوان قوة اظهار ذلك
ظهر منه الجموح لما یرید منه الانسان وان لم یکن له هذه القوة او یصادف غرض الانسان
عرض الحیوان انقاد الحیوان مذللا لما یرید منه کما ینقاد الانسان مثله من الاناسی لامر
فیما رفعه الله به ضمیر رفعه الله عائد الی مثله ای فی شیء رفع الله ذلك المثل به کالعلم
والجاه والمنصب من اجل المال الذی یرجوه المعبر عنه ای عن ذلك المال فی بعض الاحوال
بالاجرة وانقیاد الانسان لمثله ورفع بعضه علی بعض منصوص علیه فی قوله ورفع بعضهم
فوق بعض درجات لیتخذ بعضهم بعضا سخریا فما تسخر له من هو مثله الا من حیوانیته لا من
انسانیته ای لا یسخر الانسان مثله الا من حیث حیوانیته فالمسخر هو الانسانیة والمتسخر
هو الحیوانیة لا الانسانیة فان المثلین ضدان من حیث انهما لا یجتمعان فیسخر الارفع

Copyright King Saud University