

بكل سر وعلمها ان يكون عالما بجهلها لا يستدل فيصدمه ذلك الاتهام فانه فيقولون المجمع في ذلك الى العمل
 ليؤمنوا بالجهل من غير الجهد وغالب ما يقع ان يتألم اليها استجوابه من ثم ناصح ههنا فيصدمه يكون
 فعله لانه يعرف صاحب ههنا ولا يتحقق حقيقة الآخر والاعراب الخوالم الدنيوية ولو تلبس اشتما عليهم
 وغالب هؤلاء الذين يتخبرون انهم ليس من يدعي الاجتهاد فيقولون الظاهر والوراعين وانما غالب المختص
 واختص به غيره وصلوا اليه وليلا لا تفرقهم بذلك ثم يرتب كل من ذلك الامامين والثلاثة وحروب ما حرم
 على جميع الخلق ويقر لهم في رعايته المزمع انهم ليسوا في الارض حليفة حتى الاياه تنبأ لتفقه على
 القياس العامة فيترك ذلك الاما على انفسهم فيقدم الراجح من الراجح فانه واقفهم ولا يفرقهم من ههنا والآخر
 يفعل ذلك من ههنا الاخرى فعمله احقر شغلهم الجهات والآخر شغلهم آخر الحان يجتمعوا من توسط بينهم
 وكل جمع على العامة بانهم ما نفعوا على الآخر وكثيرا اتفق للرجال فيسوقها عليهم بانواعها سفارته للدولة
 فاصطحا وانقوا ما في قلب احقرم وتبين من ثبت له العاقبة كيف كان وقد يقول الخائف من من اجمع عليه
 العلماء فتن يتبعهم فلا يفرقون الرتبة بل سجدوا وتلقوا ويستبدون موافقهم والراجح ويدلون بحجة واحدة
 لم يتقوا الى الدعوة رخ عنك ما يجري في السيرة من الامور التي لا تستدل بها اللعوانة التي اصطلحوا من لادرس
 الجاهل من ادلتهم والجليلة والتدبير وقد اذعن الاول بلا روية اه يتقارن لا يفارق سلك في اعادة وفي
 تركها كما سبق على الماضين او نحو ذلك والمقصود الاشارة والتنبيه لاهلية والتوفيق بيد الله سبحانه وهذا
 الذي حكاه هو ما وقع في عين اخبرناه عن خمسين سنة لم يقل فيه لشيء من الما... التاسع
 عشر قال قلت لفضيلة الميرزا القاسم يوم القيمة ولا تقلم نفس شيئا وان كان متفاحا من خردل
 اثينا يا كثر بنا ما سيبين وتراخ هذا الملقى وتواتر من الكتاب والسنة وصار مثل الثمن حيث لا يسوع فيه
 للذخلان ترى عين فيض الصراط المستقيم لكنه الجود فيزيقنا بقدر دواته هو اذ فرق الميزان
 قالوا لانه عدل حكيم عزيز فلا فائدة في الميزان وهؤلاء هم تكروا العرش والكرسي والمهمل وكما
 عليهم اذ يظروا هياكلهم منكر والمفخرة والكتب ونحو ذلك ولا ينبغي ان يسموا لانه من علم العلماء من ههنا
 الاعراب الذين عدوا نورا لكتاب والسنة وتروا النظر اساسا فتمت فصلتهم ففهموا الذين انزق اليك
 الكرواحية للارضية ومنها شبهة من يوتد بين الكليين اوردوا الرضى هنا قالوا اننا اوصافا خمسة في لغة ومتر
 فبعضه فان سادس الخمسة العشق لزم مساوات الاكثر وهو يهوى المظلة واه سادسها الاقرب
 الاكثر لزم تخصيص من رده مخصص واللازم من ههنا الشبهة ان لا يهازل الاقل شيئا من الميزان والجليل
 ايضا شبهة مقلبة للضيق الحسية فانما يخارجه بين الاقل والاكثرا ولا يستويك ولا ينعقد الذوق والذوق الاكث
 سفاد من اتباع المعتزلة والثاني معتزلة المجري وزعمه ويسوده المعتزلة الاحباطية واراد من العجز المالك
 التفرقة يسترا على اصحابه فقال نحن نقول بالاحباط المجازية وذلك لانها تقف مسانة للسلم الذي يظن اننا
 نحن نخرج فينا فاجيبنا على ما نعلمه من موازن الكتاب والسنة كما ذكرنا قد فيمكن ان يعنى الاسلام والعلم ان يوليه
 ورضع هذه القول يقع ما علم من موازن الكتاب والسنة كما ذكرنا قد فيمكن ان يعنى الاسلام والعلم ان يوليه
 الما... العشرة قال قلت لفضيلة الميرزا القاسم في علم الكتاب والسنة شئونا من ههنا مثل وارت
 تقربوا الى الله ما لا يقبلون مع ما يريدونك انما يريدونك والله سبحانه يحبك وحله ورحمته لم يظفر الخلق على علمه بشئ

بالتكاليف

بالتكاليف انما يظفر على العلم ببعض الاشياء وجعل ذلك اعز جاد وسدخلا يتوصلون به الى تكاليفهم القريبة والبعيدة
 بواسطة الاستدلال وبث اركان الاستدلال في السماء والارض وفي السور والرسول وفي انفسهم من مسترة ومنها
 عرض على اوان وتكلمهم فيهم قفا بذلك صراطه المستقيم في جميع التكاليف والما تقربوا الى الصراط على ايامهم
 كما اوجبه على الصراط المستقيم فادعى كل واحد ابقاء على الصراط وان غيره صاع عنه وجعل في طريق
 المائدة ولم يزل يجرعها ويتناحروا ويعلوا اهل جهنم الا انكسر على الصراط بل كسرنا وجعل كل لنفسه الحسى
 وفيه ما يوره بغيا بعد ان قد رواها على الحق بماها لهم الله سبحانه لهم كما ذكرنا في سوس لهم انفسا ما علم بلغ
 جهنم في الاستدلال الامارة نظر اليه فقبل لهم بلوغ هذا المارسة من حال وقد زهرت اعظم الخطا لاختلاف
 الميت والوجود والمثلث ونحو ذلك في نصب الميسر شبكته ليقع كل منة فيقول به وقال تالون هو كذلك
 والمعلق عن حقيقة في نفسها انما هي نسبة باعتبار الخلق وهو لا يقوم به غيره العبدية من فرق المكروفي
 الآخرة للمفاتيح ملطفا وسيرة العنارية وقد فهم جملتها على اجتهاده ولاشئ عليه كذا ذلك وعرض هذا الخطا
 قال لا اتم على عبيد وكذلك العزى ونزول كل جهنم مصيب وتاثر اولهم وصرحوا بان ذلك بعد قولنا اسلام
 وهو فرق بلا فرق ان الاسلام جزئي من عدل النزاع وآثاره من منة انما هي من صراط الدين عز وجل
 مذهب العزى صحيح في كما به كفى في المطلوب الغنى لا ما لا يفي فيه الا الله والفرق انه يفرق في المطلوب العلية
 اعتدالنا فضات والمضادات فقبل لهم فكيف يطلبون ما لا حقيقة له في نفسه فقالوا لا مطلوب بحق في الما...
 ظن حكما حقا بالنسبة اليه وليرف للملك ان يري الله منه ذلك ومن عباراتهم مره الله تابع لما رى اليه نظر الجهد
 ثم بعد اذ اعتبار خديته واعلم بان المقدمات التي يتكبر الدليل منها ان كانت في ذات نفسها وفي تلازمها معدومة لانه
 ان يكون الدولة للماض على حكما في انفس الناظر بالعلم بمضمونه فلا يحق ان يقص على انظر الى ذلك
 ولا يشترط بعد ذلك ان يجهل تلك المقدمات ان مقدمة ضرورية الا في حق الناظر لانه يصير ذلك ان انكرها بل
 والمطابقين في حكمها مع المناظرة اما الناظر فلا يلحق به في ذلك ان الحجة بينه وبين الله تعالى وهو يعلم بان
 المصدر فيقطع بلفظ الناظر بانضائه بمطلة العلم وان كانت تلك المقدمات اقل من كمالها او دعما طليحان
 للناظر عنها طليا او يجوز الناظر فيه انه على خلاف ما يعتقد فيه حتى انضلف الناس في القليل قال كل واحد
 منهم في الفطريات انما الحق قطعاً فحقا في عا باطل قطعاً وفي الفطريات انما الحق قطعاً في حق على المخرج قنا
 ويجوز عندي مرجوحا خلو ذلك وصدقوا في الفرق بين الامرين بان كل من الشان في صفت انفسهم
 بالعلم او بالظن كل موضع وانما اختبرت وحدت كثير المعادى يبرهوا عليها الادب عن البرهان وكثيرا ما يفت
 في الفطريات في اصل ينسج عليه شيئا يشرا فاختلط العرف بالانكار والله يحكم بينهم بوجه القيمة فيمجانا فيه
 فيتفرون وتكلمت فيما يتكلم عند الله سبحانه في امور ثلاثة امر استبان رسده وامر استبان عينه وبينها
 مستبهمات فيجوز الوقف عندهن كما رشد الى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اعلم ان الله سبحانه قد جعل
 لنا تدبير على كل مطلوب الالاد عبوديه ونسب اليه من حيث في حثه على الصراط اصاب المطلوب في حثها من اعيا
 اولها لا فرق بينها لانه بل انما لا يخطا وان لم يثبت بالذود في اي مرجحات الاستدلال اعطى الصراط ويرتب
 على الخطا استدلالا صحيحا فاعترض في حله عن ذلك الخطا وهو ما يوجب الخلق على الخطا بعد عن هو
 نصب سورة المفاتيح واهم ايضا ان من يلاوي التكليف فانه ينضه بلوى ان خلق الانسان من اجل رضا لاسانه