

لنكون يوم القيمة لان يوم القيمة لان المقصود من اقامتها بما راها في الايام لان المقصود
من اقامتها القيام بما زارة النفس في هذا السمع بها بعد الاقسام يوم القيمة
ان يكون الاثر في السمع وعن السمع فاعلى الاول يكون كسرها ما لان الاثر في السمع
الي سميها ح وعلمها ككونها بالان الاثر عن السمعها م بوجه علم بقائه
ولابنائهم اكسوف لانه مستحقا للحاق اي جمع الشمس والقمر لاننا في خسوف القمر بالبحر
وهو موجود عدم الضوئهم اجمع المذكور بنا في خسوفه بالبحر الاصطلاح الذي هو ذوال
ضوء القمر يجلوه الارض بينه وبين الشمس وجمع استتباب الروع الحامسة
في المذهب فالجمع جمع الشمس الذي هو الروع والشمس التي هي الحامسة لانه كان بعد
تابع الشمس كذا في الحامسة تابع للروع وتوى بالشمس وهو الحامس اي في المشرق
بكره الفيا لانه شاهد بها اي لان الانسان شاهد بالاعمال لان جوارحه يلا عليه
كما قال تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وابصارهم وذلك او اي جمع حذرة على
العادية اول من جمع المذكور على المذكور لان التفسير الاول اظهر المعنى الثاني لان
في الاول على حاله دون الله وكذا الدال في الاول باق على كسره والخاص بغيره في النسخ الكسرة
وهو بغيره المطرفا فالصاحب للكشاف ان المعاد برسح جمع حذرة بل اسم
جمع لها وهو اعراض بها هو نكرة التوضيح عما حث العاجلة ان قوله تعالى لا حول
للسالكين له قوله بيانه اعراض بغير كلامه متصل في احوال الآخرة لان قوله تعالى لا حول
على نفسه صيغة في حال الآخرة وكذا قوله وهو بعد ناظره الى ربه ناظر وهو بعد
الذويع على حث العاجلة لان جميعا منسأة العمل وتولد فراه من كثره ان يكون ههنا
الوايه ان يكون الخطاب للانسان لانه اذا اوردوا بصيغة الغيبة كان الضمير وتفسره
بالحوادث لان الظاهر اي تفسره بوجه عمله الذي هو منسأة الامطار واليه حلا والظ
لان الروع جملة الغرض من الروع الشمسي بوجه فان المستعمل بعينه لا يجد بالي

لانه دلالة الجلية الى الرادس والشمس والسمسم على وجوده وصحة الكلام بعد دلاله
حطية لا يحلف بها حلفا في الحالت ولو بالظن انما هو منقطع عن كمالها فانما بالظن انما
لان كل ما كان لا بد ان يكون كذا على ما حكمه الله تعالى من ان لا يكون له في حيزه
ممكن يحتاج الى دليل او انه قوله تعالى في الميعاد وانما اذ اعجزت ناسكنا من الميعاد
اسلطنا الاثر السلسله التي هي السلسله لا بعد ذلك السلسله هو واحد الوجود وتوابعه اما الوجود
وجناختها في الوجودات في الخارج او هو العالم الحسني وهو لا وجودها باعتبار الوجود
من كمالها الى الوجود لانه يعلم ان الكمال في وجوده في ذاته هو انما هو وجوده في ذاته وهو
نقال فالواو والاولى والاخره في انما قال ذلك لانه لا يتكلم بظاهره من الاول والاولى
الواو والجمع منها كمن اذا اعتبر مجموع الاولين في مجموع الاخرين ظهرت منها سبعة باعتبار استكمال
منها على صفة متماثلين ولعل قد تم حلقه على العلم لانه دليل على دليل على العلم لان العلم لا يكون
الكل على ان يمدعها علمها لانه كالمقدم لها الخيال ان ذكر حلقه في السموات والارض او على علمه
لان العلم كماله على علم السموات والارض فادرك علمه في السموات والارض او الذي خلق السموات والارض
تبادر على ان حلقه تكلمه ووجه على الاتساق في العلم لانه قال في العلم ان الاموال ليس من حقيقته
متعلقون في الصفة في ما كان تالديا في الاتساق لان الكمال في الاتساق وبنائه على العلم
وسبيل الاجر ان الحكمان اللذان كذا في مقدم العلم في الاتساق وادارة الشك اما لان التكلم على العلم
موجب ما لا يجوز في الاتساق ليطابق ما عطف عليه في الاتساق قوله تعالى وانما تكلم في حيزه انما
انما هو الذي هو في الاتساق ليطابق ما عطف عليه في الاتساق قوله تعالى وانما تكلم في حيزه انما
جمله احمية قوله بالصدق حوالا في الاتساق على العلم وبنائه على العلم وهو الذي عطف عليه
من قبل الوجود انما هو الذي هو في الاتساق ليطابق ما عطف عليه في الاتساق قوله تعالى وانما تكلم في حيزه انما
انما كان تاما من كل شيء فانما هو الذي هو في الاتساق ليطابق ما عطف عليه في الاتساق قوله تعالى وانما تكلم في حيزه انما
علمه كماله كماله ما وادرك علمه في السموات والارض فادرك علمه في السموات والارض او الذي خلق السموات والارض