

وخصيخين وخصيخا ما مضى علم ان اسم الله بالوضع انما سماه ذات الحق عزها
الذي بيده ملكوت كل شيء واطال في ذلك ثم قال فسلم ان كلام الله من
اسماء الترتيب حيث دلالة على ذات الحق ولكن لما كان حاصلا من اسم الله من
الكلام دلالة على ذات الحق يراد على معنى اظهر من بقا او اشارت من حيث
الاستقناء لم يشوا احديهما الدلالة على الذات قوة هذا الكلام كما ارشد وغيره من
الاداء الالهية لكن وقد علم ان هذا الكلام العلم ان يسبح به احد غير ذلك
الحق وهذا كماله في معرض الحق على من نسب اللوحيية الى غيره من قبل سموا
فقد عوهم ما قالوا الالف بغير اسم الله فقد علمت ان اسم الله يدل على الكليات بحكم
الخطابة كما سماه الالف على مسيحياتها واطال في ذلك فتامل هذا الحق
وحرره والله يتولى بذلك **وقال** ليس في اسماء الله مراد في قطع تلك الاشياء
الا الهى بل ليس في الوجود وكله تكرار جملة واحدة **وقال** في حديث ان الله
سبعة وتسعون اسما ما يتا الا واحد من احصاها دخل الجنة قد فرغ من ذلك
ما اخذناه نحن من طريق الاستقناء وعلى مرتبة الحق فانها لا تخصي كرامة
بذات التسعة وتسعون اسما لم يفتقر على يقينها من وجه صحيح لان الاحاديث
الكواردية فيها كلها مضطربة لا يصح فيها شيء وكلام الهى يحصل لنا من طريق
الكتف فلا نور وجهه وان كان كما نرجوا به في نفوسنا لما يؤدى اليه ذلك من
الانكا حليها واطال في ذلك **وقال في الباب الثاني عشر والسبعين وماية** من حيث
لربنا ان خيال قيامه اجل ونبضه انما من اجل ليس غير ذلك لا تتصل بالحق
فيه تها وينتقلوا من اجل يوم القيمة على ارضي محبة هل واليت في لنا
او عادية في حدودها ورواد **وقال** في قوله سبحانه قل فلهما الجنة الباقية في هذه
الاية وليس على ان الله سبحانه ما لا يظلمه من عباده فاهم يكلفهم
بشيء الا بعدوا الى السجدة وما يسبحون والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام

تأمرنا **وقال** يلغى اية العصفور قال لروضة حين راودوا عن نفسها ليقطع
سيفه حتى ملكه ان لو قلت اهدم هذه النية على سليمان طرد منها الملك فاراد الامة
خلفه وقا لما حملك على هذا القول لذي نعمة عند فقال امهلا يا بني الله انما نحن
انما نكلمونك فابا بسان المحبة والصدق لا بسان العلم والعقل فحمله
سليمان من قول كظان ولم يضا فيه قلت وفي هذا عذر عظيم لنفسه من غيرت
الغرض واضرب في فقر لا تم فلا يبقى اقامة موازين اهل العقول الكونية
عليهم لا يتم انما تكلموا على العلق فاقدم حكم تدينا تسلما والله اعلم
وقال في الباب الرابع والعشرون وماية كرامات الاله على خلقه حسيه
ومعنوية فاحسبه للعامة والخصوية الخاصة قال ويحسبه هي مثل الكلام
على الخاطر والاضمار بالمغيبات الماضية والحائنة والاشية والاشارة والافعال
والهوى على الماء واخراج الهوى وطى الارض والاصحاب من الالهة والاصحاب
اجابة الدعوة في حال ونحو ذلك وما كرامة العنوية في غير هذا فحفظ
ادان الشريعة من فصل كلام الاخلاق واجتناب غساقها والحقا فحفظ
ادان الواجب مطلقا في وقتها وكما ردة الى الخيرات وازالة البطل للناس
وكسوة والتحدث لهم وطهارة القلوب من كل صنعة مذمومة وتخليتها بالمأثرة مع
الانفاس وعلامة حقوق الله في نفسه وفي الشيا ورعاية النفس في دفعها
وخروجها في طلبها حال الادب ونحوها وعلها خلفه كصنوع هذه كلها هي
الكرامات معنوية فانه لا يدخلها كرامة الا عند راج محلاة كرامة العامة وان
ذلك ان الكرامة عند كذا صحت لا لزومها العلم الصحيح والوقا بالعبود
معلم ان كبره وشرعية الانصب جملة من الكرامات والحق الدنيا بحمل
مخرق العواجا مما يحمل في الالهة والاداء والاشارة والاشارة والاشارة
وقال في الباب الخامس في قوله سبحانه والصلوة والسلام
في الالهة والاداء والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
لم يعارض نفسه اذ اعلم ان الصلوة والسلام والصلوة والسلام

منه
الصلوة والسلام
والصلوة والسلام

عظم الكرامات عند
عظم العامة

بالمعنى

ع

١٠٧