

الذي احسنوا كنهى وزيادة والمراء من الزيادة روية الله وكذلك روي  
 عن ابن مسعود رضي الله عنه ان قال سألت رجلا الله عليه السلام هل راي  
 ربك ليلة المخرج فقال نعم اقول حجة اهل السنة علي الله يراه  
 المؤمنون بالزيارة المبرورين والحقين وجه الاستدلال بالادوية ان لو كانت  
 الروية مستحيلة لما سألها موسى عليه السلام اذ سأل المستحيل حيث  
 العاقل فيجرح فضلا عن النبي لانه لم يبار مصروف ولو كانت مستحيلة  
 لعاقبه الله على سؤالا لكن التالى باطل فيها فالقدم مثله والدليل على عدم  
 استحقاق الترابية سياق بملامة وهو انه تعالى خلق الروية بما هو ممكن وهو  
 استقرار اجبل والتعلق بالمكن كذا ان التعلق بالمتنع ممنوع فان  
 قيل لو كان المعلق عليه المستقر وقد حصل لوجب حصول الروية  
 وهو باطل اجزا عاقلنا المعلق عليه نفس المستقر وهو الروية في الزمان  
 المتعقل فيستحيل ان يحصل في الماخرة فان قيل لو كان ما سأل موسى  
 عليه السلام جازي الا عطية كما اعطى ابراهيم عليه السلام احيانا الموتى  
 قيل قد يكون التمكن في بعض الاحوال المنع وفي بعض الماخرة فان قيل  
 ان الله ما خلق الروية علم استقرار اجبل بل باستقراره مع قيد التجلي  
 وعند التجلي استقراره محال في لا تعلق الروية بما هو ممكن قلنا ذلك  
 باختياره وادارته في غير استقراره في حالة التجلي واما الالية الثانية  
 فوجه الاستدلال بها ان اجزاء الوجوه نظرة اي متسمة الاربعة  
 فاطرة بابصارها والنظر المهدى بالي يكون عين الروية بدليل قوله  
 تعالى رب ارضي انظر اليك وليس المراد قلب الهدية نحو المروي التماسا  
 لروية ولاملازم ان يكون موسى عليه السلام ابنت الجبهة في تعالى وهي  
 محال عليه فان قلت لم لا يبرهن ان يكون فاطرة بمعنى مستطرة قلنا ملازمة  
 سيقا لبيان التمس فلنعمل على الانتظار الكلدو كما سما قبسما  
 لا يقال لانتم ان النظر يدل على الروية يقال نظرة اليد فلم اجرة وجوب  
 ظاهره واملالية الثالثة وهو قوله تعالى فن كما يدرج القادر به فوجه

الاستدلال

ملازمة لادها ان المعيار كقوله بالواجبة ومن ضرورة وقوع الروية  
 واما ملومية الالية وهي قوله تعالى ولكم فيها ما تشتهي انفسكم فوجه الاستدلال  
 بها ان اجزائهم بالون مشتقها ومن حلة تابل اعطى ما روي الله  
 تعالى فلم يرد يودي اليه في الماخرة والله منزعه واما احد ثبات  
 فالاستدلال بها ظاهر ومعنى التبيين بالبدرة الروية في غاية الاحكام  
 لا يشوبها شك ومعنى قوله لا تقصموا فيه اي لا تحصل لكم مشقة في روية  
 كفن احدث الثا في مراض بما تقدم من رواية عائشة رضي الله عنها  
 وسياق وجه الترتيق بينهما ان سا الله تعالى قال و اجواب عن انسا  
 اما قوله تعالى ان ترا في قلنا لا نسلم ان كانت لتسا بيد بل هم للموقوت  
 وهذا الاله تعالى اجزاء الكفا لا يتضمنون الموتى بقوله تعالى ولن  
 يتسمنوه ابد اجماد است ايد بهم ثم اجزائهم يتسمنون الموتى بقوله ونادوا  
 يا مالك ليتسمن علينا ربك قال انكم ما كنتم فعلتم ان كنتم لتسنا بيد  
 وقد لا قوله تعالى حكاية عن مريم اني نذرت للرحمن صوما فلن اكلم اليوم  
 انسيا ومع هذا لا يقتضي التسايد واما قوله لا تدرككم ابصار وهو  
 يدرككم ابصار قلنا النص يقتضي انتفاء المادرك وكفن لا يقتضي  
 انتفاء الروية واما حديث عائشة رضي الله عنها قلنا ان النبي عليه  
 السلام اجزانه لا يودي في الدنيا وكفن لم يلقه بان لا يودي في الماخرة واما  
 قوله لو قلنا بان يودي الاثبات لكفة قلنا هذه اذا كان المروي  
 في جبهة واما اذا لم يكن في اجرة فلا يلزم من ضرورة انتفاء الروية انتفاء  
 الروية فصار هذا كما قلنا في العلم اقول اجواب عن اشكالات المستتر  
 اي عن ادلتهم اما اجواب عن الملول باننا لا نسلم ان لقوله تعالى لن ترا في  
 التسايد لانها استعملت لغز ولاملازمة في الاستعمال الحقيقية وهذا الذي كونها  
 لتسنا بيد لان الله تعالى قال ولن يتسمنوه ابد اجماد است ايد بهم اجزائهم  
 لا يتسمنون الموتى في هذه الملازمة ثم اجزائهم يتسمنون في قوله تعالى ونادوا  
 يا مالك ليتسمن علينا ربك فدل على انها ليست للتسايد في الملازمة

قال اول مسلم والى  
 منه وكنى الذي  
 هنا ليس في البيت  
 فلا يلزم صح