

عن استماعهم في الاصح ذلك لا يصرون ما يقرب منهم ولا يبعثون ما يلبس  
مظنون ولا يماثلون من غيرهم ومن كان في هذه على وجه الاصح اجمع ويجوز ان  
التي هي من الموضع الى النار بعد الحساب فقد جزمهم في موضع اخر انهم  
يكون ما من جزمهم كما جرت زمامهم على الكف جلودهم وجوزهم وانما  
يا عرضا ورجعت متشابها مستوية كما تم ما كذبها جلودهم وانما  
الط النار على جزايم تاملها وتفتيحها ثم يعيدها لانزلون على النار والاداء  
تسببهم على كذبهم البعث والاداء على الانتقام من الجاحدين وقد  
ذلك جازم بآدم كبروا باننا وقالوا اننا كنا عظاما ورفانا باننا نحن  
لم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلهم وتدل  
ب قبه فانك لظالمون لا تقولون فان قلت علاه عطف قوله  
لا فلا على قوله ولم يروا ان المعنى قد علمنا ما يدل العقل ان  
سموات فهو قادر على خلق الملائكة من الارض لانهم ليسوا بشيء من خلقها  
لنطقها اسم السماء وجعل لهم اجالا اريب فيه وهو الموت والقيامة فابوين  
ايلا لا يجوز ان خلقوا من غير ان يكون خراي رجعة ان الاستغناء لانها  
على الاعمال دون الاسماء فلا بد من بعد هاتين الايتين يكون وقد عبرت  
عن فاضل عنك صارا على شدة الغيرة والبدل من العقل المفضل الذي هو  
صلى ومواتى لسقوط ما اتصل به من اللفظ فاجتهد على الفعل المضارع وتكون  
اهو لوجه الذي يقضيه علم الغراب فاما ما يقضيه علم المان فهو انهم يكونون  
الاختصاص وان الناس هم المخصوصون بالشيء والشيء هو المخصوصون بالانسان  
وهو لو جازى على رادوا في نفسه و ذلك لان الفعل الاول لما سقط لاجل الشر  
صوتهم المبدأ والخبر ودرجة انه رقيقة وسائر نونه طليقة وتدل على هذا  
صرا العبارة التي لا يلبسها الرفع وتبها هو لاهل بك الذين اذرت حيا ما اقرعوا  
الانهار ونهضوا وانهم لم يملكو اخرا من الارض ان يجعلوا بها وكان الانسان قسوس  
فان قلت هو يعنى الاستغناء معقول قلت لا  
من قولك المفضل مسك ولقد تشاؤم حتى سمع آيات بينات عن ابن عباس  
به الخبر والقتل والصفادع والدم والجر والطور الذي تنه على  
عن الحسن الطوفاني والسيون ونقص المراتم الحو البحر والطور عن  
من انه قال لا يجوز ان يهتف فذكر الانسان بمعنى كل العقدة من لسان موسى عليه  
سوس فقال له كيف يكون العقدة لاهلك اخرج باعلامه ذلك جازم فخرج  
بعض مسكور نصفين وجوز مسكور ونوم ومجس وعرض لها جناح وعين موصولة  
مضيق اليهود سار رسول الله عليه السلام عن ذلك فقال له ما بالي وما بال  
شركي يا الله شيئا ولا تسترقوا ولا تزونا ولا تقبلوا النفس التجمد به الا محض  
تا طوا الربوا ولا تشبوا بيري الذي سلطان لقتله ولا تدينه فوا محنة ولا  
ن وانتم يا يهودا خاصة لا تعدوا في شئت فقل اني سئل فقلنا السري  
سلام من فرعون وتدل له ارسال موسى على اسلمه على ما هم وعينها على  
سكوت وتكون قلوبهم وابيهم معك وتدل عليه قوله رسول الله صلى الله عليه  
في اسلم على لفظ المايه بجرهم وهي لغة فرس وسئل فقل يا رسول الله الميتين  
فصل به على سلامه وصالحه من الامم لانه قد اديننا وطائفة نكبت لاني الاله  
فادى في نوري ومنت كقول ارضهم عليه السلام وكل اهل بيتي في النار  
عاهم في النار اما على الوجه الاول فيقول الحروف في قائلنا السلام  
في القارة الثانية واما على الاخرى فيساووا بالاداء ولا يجوز ان يهتف على ما هم

ياهم فقال له فرعون اني اظنك تاموسى سجودا فخلط عقلك قال فبعثت يا فرعون ما اراد  
الآيات الارض اسمعوا من الارض الاله عز وجل يصاير جنات كسوفات والملك على ما  
وتنح وتحدوا بها واستيقظها انفهم ظلالها وقرى تلك بالامر على عتق لست مسجورا  
وصفتى على انا على بصيرة الارض من الآيات من لهما رب السموات والارض يتقارع طينيه  
وقال اني اظنك تامرعون مشورا فانه قال ان ظننى سجودا فانا اظنك سوراها كما ظننى  
ظنك لانها امر ظاهري وهي تبارك ما عرضت حجة ومبارك ايات الله بعد وضوحها وابطالها  
فكذبتم لان قولهم على بصيرة لم يبق الاظنك سجودا قول كذاب وقالوا انما مشورا  
عن حجة مطمو على قلبك قولهم ما جاز عن هذا اي ما ظنك وقرى لظنك كذب وان حاكم  
يا فرعون المشور على ان الحجة واللاء الفارقة فاراد ان يستفرجه من الارض فاجتهدت  
فارد فرعون ان يستخف سريه وقومه من حرمها ومنهم من ظهرها الارض بالقتل والانتقام  
فما يدركم بان استفرجه الله تعالى في قبيده وقتلنا من بعد على سبيل استكثار الارض  
فرعون ان يستفرجه ما فاجاه عدل الاصح اعني قيام الحجة على حجة جماعة من اهل  
عجبتكم وعينى اشياكم وسعدكم واللائق الحجاب من قائل شيىء والحق ان الله وان  
ما انزلنا القرآن الا كما نهي المتضمنة لآزاله وما نزل الا ما نزلنا الحجة والحق  
الذي هو وما انزلنا من السماء الا ما نحن خصمون اياهم وما نزلنا الرسول الا مشورا  
بهم فخلطت الشيطان وما ارسلناك الا مستورا وما ارسلناك الا لنتنهم بآياتهم  
ما انزلناك الا لنتنهم بآياتهم وما ارسلناك الا لنتنهم بآياتهم وما ارسلناك الا لنتنهم  
وقال اني قرنته فالتدبير ما جعلنا قوله مفرا فاجتهدوا عن ان يماسوا نورا وقد اذاع  
يزل في نوبتين اولاهن بل كان بين اوله وآخره عروة مستوية بعين نوره بالتحقيق  
مقارب لقرآءة على الناس على كذب البعث والضم على مثل وتوعدة وتنبه ونزلنا  
على حسب الجوارث قبل استواء الانبياء الذين اوتوا العلم قبله اذ انزلناهم يكونون  
للاذقان سورا ويقولون سبحان ربنا قل استواء اولادنا من اولادنا عرض عنهم واحترامهم  
بشانهم وان لا يفرشهم وما جازهم وابتدعهم عنه وانهم لم يخالوا في الامان ولا يوسون  
بالقران وهما هاهنا هاهنا ويشرك فان جازهم وافضلهم الهام الذي في الكتب والعلوم  
وما الشرايع قد متوا به وصدقوا ونبت عندهم البني العريف الموعود في كبرهم فاذا اذاع  
خروا ساجدا وسبحوا الله تعظما لوجهه ولا يحايم ما وعدته الكتب المنزلة وانفسهم من عظمة  
بهم سجدوا لله عليه وسلم واتوا القران اعلى وهو المبدأ بالوعد في قوله ان كان وعبد  
ربنا لمعول او تجردن للاذقان يكونون ويزيدهم حشوا على زيدهم القران لهن قلب وطوية  
عن فان قلت ان الذين اتوا العلم قبله تعاليل ما اذا قلت سبحان  
انهم تعاليل المولود استوا ما ولا توسوا وان قيل تعاليل العقل على سبيل التسليم لرسوله  
وتفسير نفسه كانه قيل تسبيل من ان الجساسة بايمان العالم وعلى الاول ان توسوا بعد  
ان يهتف هو حشرك فان قلت ما معنى الجوز للدق قلت اسقوط  
على الوجه وانما ذكر الفين وهو جميع المعين لان الساجد ما يلقى به الارض ووجهه الدق  
فان قلت حشا لاستعلاء ظاهر المعنى اذ افاضت حش على وجهه ويحذفه فانه  
اللامية حش لفته ولو حشها فاك في حشها البدن واللفظ قلت حشوا  
جعل دفته ووجهه الجوز واخصه به لان اللام للاختصاص فان قلت لم اورد  
يجوزي للاذقان قلت للاختلاف الحالي وهما جوزهم في حال كونهم ساجدين وحرمهم  
في حال كونهم بالان قال دعوا الله ودعوا الذين عنان عيسى رضي الله عنه سمعه ابو جهم  
ياهم يا عيسى فضا لانه انما ان نفسه الهين وشودها لها اخره في ان اهل الكتاب قالوا  
انك لتقول ذكرا لرجمي وقد اكد الله في التوراة هذا الاسم فزلت والذراعين التسمية  
لا يعنى انما وهو يتقوى على المعنى ان يقول عيسى ربنا ثم يترك احدهما استغناء عنه فيقال

Copyright