

وكل منهما مخلوقا وياقيل متانه قدح باعتبار الهداية اخرى وحق متحققا لا يفت
 على الهداية حادثة لهم اذ التفت للتفتا ان يظن ذلك قوله والاسلام انما
 بالعمل يتلخر كما هو في الامم ثم طرحتها لكونها وهو بالنسب وما يندرجها منه
 بالرفع وما بعد عنده حيثما الضمير لبطا والتقدير والاسلام اشهد صابرا
 الصالح الى بالذمتا لذلك ولا ذعات الظاهر له سواء اولم يذفع في الامم
 سزا لا مثناه وان فتاد لما جابه الذي في ابيه عليه وسلم ما علمت الدنيا
 بالضرورة في ايمانها لغة فهو مطلقا التمثال والقياسه في هذا فان يمان
 والاسلام يتفاوتان فهو ما في معنى ويمد قائله اول داوان ذلك ما شرعا
 باعتبار الخلق جدا الحجة المتوفرة فلا يوجد مومن ليس بمسلم ولا مسلم ليس
 بمومن وان يرد من صدق واخوته النية مثلا لان عند الله مومن ومسلم
 وعندنا ليس بمومن ولا مسلم قاله ثم بعد اتحاد الحجة المتوفرة كملت الكلام
 قال وان النبي والاسلام كذلك والاول من بل بينهما العموم والخصوصا اوجه
 يجتمعان في من صدق بقلبه واقتنا بظلمه وبغير الايمان فثبت صدق بقلبه فقط
 والاسلام فثبت ايمانا بظاهرة فقط وهذا ما ذهب اليه جمهور المتأخرين وذهب جمهور
 المتأخرين في الحقيقة من ان شاعرا الى اتحاد شهورهما وظاهر ان الخلق حقيق
 والتمويه بعضهم قائله بان معنى الاسلام عند الله ان الباطني ببديله ان شرح الله
 صدره للاسلام وان لو كان جيبوت بان المعنى ان شرح الله صدره فتبوء الاسلام
 فان كانا اذ احدثت خلقا من وعدها فانطلقه له ليد علمها والعمل كمال فهم
 وبمعهم جعل الخلق في لغيا باعتبار المل تمل القول بالتحاد فهو مما على بعضه ان كل
 من اتصف باحدهما هو متصف بالآخر شرعا وان تقاربا معنى وحده القول بتباعد
 كل منهما مقابلا معنى وان اتحادا عمدا قال ان قوله انما يتفاوتان بين قول
 بل لا يتفاوتان في الايمان التقدي في الباطني واقراد التقدي في كالتقدي في زيد والتقدي في
 عمر والتقدي في بكر وهكذا ومعنى ان اسلام الانبياء واقراد الانبياء ان انبياء

الاسلام والظن والاعتقاد فما ترك المل فليكن بمومن لتفد من ان كان وهو
 العمل ولا كافي لوجود التقدي فيهم ومنه منزلة بين المل لثبات كذا في المومن والظن
 ويخالف في التام ومفيد باحتمال عداه الكافر واخو ان يحكم في كفايته كفاية البيرة
 وانما المختار هو ان ولد ان في اللغة التقدي فيتمثل شرعا في تصديق حاشي
 وان دليل بقلبه للثبات كان عه المتدلة وقد طبت التصويصا في ثبوت الايمان
 قبله الا وامر والوحي وكان الاكث والعمل الصالح متاخران وكذا ان الايمان
 والمعاني يجعان كقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله الصيام وانه يفتد
 الايمان قبله من الصوم وقوله تعالى الذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم ان
 الماد من الظلم الموصفة فتدني معنى ومعه اجتماع ان يمان مع الظلم معنى المومن
 على ما علمنا وقوله ان المراد به الشرط لهم وكان الالفة فانزلت شفا ذلك على الصلوات
 وتالوا انما يعلم نفسه فماد عليه الصلاة والسلام ليسوا كما تقولون ظلمة قاله
 لقمان ان يمان بقلبه لا يشرك بالله ان الشرك الظلم عظيم وعليه فمخرج الالفة من
 باب ما يوهن كثرهم بالله ان وهم مشركون فيكون الالفة في ايمان مطلقا التقدي
 قوله وقيل بل شرط اى وقاله قوم بحقوقه كالم نام اذ حنيفة وجماعة من
 الالفة ليس الاقرار بالمشها وتبنا شرطا بل هو شرط فيكون الالفة اعتراف على هذه القول
 اسماعلى القلب واللسان جميعا وهما التقدي والقران واعتراف على هذه القول
 بان الايمان يوجد في الموعد وكان خيرا والشي ان يوجد بدون شرطه وجيب
 من ذلك باله كمال السقوط كما في هذا ذكره واما التقدي فكما ان كمال السقوط
 على هذا القول فهو كقول بانه شرط صحة ثبوت صدق بقلبه ولم يتفق له القول
 في غير لهية وان اكثر من مرة مع التدرج كما ان لا يكون موثقا في الكلام
 والديونية ولا عند الله تعالى وكل من التوليت اذ كونا في ضعف والتمويه انه
 شرط من الكلام الديونية فقط والتمويه مومن عند الله تعالى فالشرك
 الصواب ان الايمان مخلوق لانه اما التقدي بالاجناد ومع الالفة باللسان
 ولا

الاسلام فثبت ايمانا بظاهرة فقط وهذا ما ذهب اليه جمهور المتأخرين وذهب جمهور المتأخرين في الحقيقة من ان شاعرا الى اتحاد شهورهما وظاهر ان الخلق حقيق والتمويه بعضهم قائله بان معنى الاسلام عند الله ان الباطني ببديله ان شرح الله صدره للاسلام وان لو كان جيبوت بان المعنى ان شرح الله صدره فتبوء الاسلام فان كانا اذ احدثت خلقا من وعدها فانطلقه له ليد علمها والعمل كمال فهم وبمعهم جعل الخلق في لغيا باعتبار المل تمل القول بالتحاد فهو مما على بعضه ان كل من اتصف باحدهما هو متصف بالآخر شرعا وان تقاربا معنى وحده القول بتباعد كل منهما مقابلا معنى وان اتحادا عمدا قال ان قوله انما يتفاوتان بين قول بل لا يتفاوتان في الايمان التقدي في الباطني واقراد التقدي في كالتقدي في زيد والتقدي في عمر والتقدي في بكر وهكذا ومعنى ان اسلام الانبياء واقراد الانبياء ان انبياء

الاسلام فثبت ايمانا بظاهرة فقط وهذا ما ذهب اليه جمهور المتأخرين وذهب جمهور المتأخرين في الحقيقة من ان شاعرا الى اتحاد شهورهما وظاهر ان الخلق حقيق والتمويه بعضهم قائله بان معنى الاسلام عند الله ان الباطني ببديله ان شرح الله صدره للاسلام وان لو كان جيبوت بان المعنى ان شرح الله صدره فتبوء الاسلام فان كانا اذ احدثت خلقا من وعدها فانطلقه له ليد علمها والعمل كمال فهم وبمعهم جعل الخلق في لغيا باعتبار المل تمل القول بالتحاد فهو مما على بعضه ان كل من اتصف باحدهما هو متصف بالآخر شرعا وان تقاربا معنى وحده القول بتباعد كل منهما مقابلا معنى وان اتحادا عمدا قال ان قوله انما يتفاوتان بين قول بل لا يتفاوتان في الايمان التقدي في الباطني واقراد التقدي في كالتقدي في زيد والتقدي في عمر والتقدي في بكر وهكذا ومعنى ان اسلام الانبياء واقراد الانبياء ان انبياء