

**في حكم الملك بالذات** لصفاء روحها ذنوبها عن الامور المذكورة وتذكر  
امرنا بطهاره الثبوت والبدن ودوام الوضوء والاعتناء بالروح  
الطيبة ليحصل المناسبه بيننا وبين الملكة فنلحق بالطيبين وتذكر  
لتصرف الامور المتبادله معهم ببعض كما ان من اج الحبل يتصل باليد  
الورديه من الرواح الطيبه عند الامه ذنبا فليس الورود انما هي عند الحبل  
بروح طيبه ومن كان على مثل هذا المزاج الحول صومع في الامور الحسنه  
الجسمانيه ومعنى في الحكاره العقلية الروحانيه اضر به الحول اذا كان  
كالمزاج الحول رايحه الورود ونسب بالباطل سرور الحول بالروح الحوليه  
والذي يدل على ذلك هو في ذلك والذين امنوا بالباطل وكفر بالله  
وصنمهم بالخسران فقال اولئك هم الخاسرون الذين خسروا انفسهم  
فان من لم يذكر الطيبه من الياه من الطيبه في كل شئ وما تحب  
الخبثه فلا ادراك له فما حسب الرسول انتم صلى الله عليه وسلم بالخبثه  
الاله دون حب الطيبه ان الطيبه في كل شئ وما تحب الاله في الوجود  
الاله هو في الطيبه وهذا تصور ان يكون في العالم من اج لا ينجده  
الطيبه من كل شئ وان يعرف الخبثه ام لا قلنا لا يكون فاننا نرى  
في انفسنا الذي هو في العالم منه وهو الحق في جدها كبره ويزيد  
الخبثه ان ما يكره وان الطيبه ان ما تحب والعالم على صورته الحق والاشيا  
على الصوره التي صورته الحق وصوره مخلوق فلا يكون شئ من اج ان يكره  
الواجب كل شئ بل شئ من اج يذكر الطيبه من الخبثه لانه خبثه الاله  
نصيب من الطيبه ولو بالنسبه الى بعض الامور حتى علم بان خبثه بالذوق  
طيب بواذوق طيب فيشغل ادراك الطيب من عن الاحساس من خبثه  
هذا فيكون واما رفع الخبثه من العالمين لكونه فان لا يصح ويرى  
حاصله في الخبثه والطيب على كونه والخبثه عند نفسه طيبه والطيبه عند  
خبثه فان شئ من طيب الاله وهو من وجه صق مزاج ما خبثه وكذا العكس  
واما الشايع الذي كذب به القديس في الصلاه في حاله صلاه كبره ووجدت  
شده عن الصلاه لانهما ان الصلاه اذا وقعت على وجه الكمال  
كما قال علي بن ابي طالب له بعد ربه بالمره مشاهده ومشاهده المحبوب

انما هو في الطيبه من كل شئ وما تحب الاله في الوجود  
الاله هو في الطيبه وهذا تصور ان يكون في العالم من اج لا ينجده  
الطيبه من كل شئ وان يعرف الخبثه ام لا قلنا لا يكون فاننا نرى  
في انفسنا الذي هو في العالم منه وهو الحق في جدها كبره ويزيد  
الخبثه ان ما يكره وان الطيبه ان ما تحب والعالم على صورته الحق والاشيا  
على الصوره التي صورته الحق وصوره مخلوق فلا يكون شئ من اج ان يكره  
الواجب كل شئ بل شئ من اج يذكر الطيبه من الخبثه لانه خبثه الاله  
نصيب من الطيبه ولو بالنسبه الى بعض الامور حتى علم بان خبثه بالذوق  
طيب بواذوق طيب فيشغل ادراك الطيب من عن الاحساس من خبثه  
هذا فيكون واما رفع الخبثه من العالمين لكونه فان لا يصح ويرى  
حاصله في الخبثه والطيب على كونه والخبثه عند نفسه طيبه والطيبه عند  
خبثه فان شئ من طيب الاله وهو من وجه صق مزاج ما خبثه وكذا العكس  
واما الشايع الذي كذب به القديس في الصلاه في حاله صلاه كبره ووجدت  
شده عن الصلاه لانهما ان الصلاه اذا وقعت على وجه الكمال  
كما قال علي بن ابي طالب له بعد ربه بالمره مشاهده ومشاهده المحبوب

ذكره

وذكره ان يكوننا مشاهدا له لها مناجاة بين اسم وبين خبثه ولا يدرك  
المناجاة من مشاهده كل من طرف المناجاة للاخر اوله المناجاة  
ذكر المناجاة ذكر الذاكر جليس المذكور والجلس يشاهد الجليس  
وكون المناجاة بين اسم وعبد يكون الذكر بينهما كما قال الله فاذا ذكر  
اذ ذكره في الصلاه عبادته مقسمه بين اسم وعبد فنفهم  
فنصفها في و نصفها لعبد وللعبد من اسأل يقول لعبد اسم الله الميم  
يقول اسم الله الميم يقول لعبد الجهد من اسأل لعبد يقول اسم الله الميم  
يقول لعبد اسم الله الميم يقول لعبد اسم الله الميم يقول لعبد اسم الله الميم  
الذي يقول اسم الله الميم يقول لعبد اسم الله الميم يقول لعبد اسم الله الميم  
خالصه يقول لعبد اسم الله الميم يقول لعبد اسم الله الميم يقول لعبد اسم الله الميم  
عبد اسم الله الميم يقول لعبد اسم الله الميم يقول لعبد اسم الله الميم  
اهذا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم  
ولا الضالين يقول اسم الله الميم يقول لعبد اسم الله الميم يقول لعبد اسم الله الميم  
لعبد كما ظهر الاله في ذلك فلهذا وجوب قراءة الميم في الصلاه  
من لم يقرأها كما صلا الصلاه الميم بين اسم وبين عبده وكما كانت  
ان الصلاه مناجاة لما قال عليه السلام المصلح لنا جميعه مني الى الصلاه  
ذكره في المناجاة ان يدعى مناجاة كمن ذكره في المناجاة وخطبه في حضوره  
في القلب ومن ذكره في المناجاة وجالس في صومع في المناجاة  
انتم قالانا جلس من ذكرني ومن جالس من ذكرني وهو ذوق تبارك  
جلس محمد الصلاه مشاهده عبادته روحانيه في المقام الجمعي  
وروي عن عبيد بن جسر في المظاهر الغريبه فان لم يكن ذا الصلاه  
من هنا جعل الصلاه تبت هل ترى الحق هذه الروايه في هذه الصلاه  
ام لا فان لم يربح فليجده بالايامه كانه يراه وهو المسمي بالاشيا  
وهو دون المشاهده واعلم من الاله ان القبيس لانه منسبه بالذوق  
وهي الصوره الخياليه في قلبه عند مناجاة في الصلاه والسمع  
لانه في الصلاه السعديه اي لما اورد في قوله في الصلاه  
الروحانيه والمعاني القبيسيه فان كان الاله العالم الخاص ب

انما هو في الطيبه من كل شئ وما تحب الاله في الوجود  
الاله هو في الطيبه وهذا تصور ان يكون في العالم من اج لا ينجده  
الطيبه من كل شئ وان يعرف الخبثه ام لا قلنا لا يكون فاننا نرى  
في انفسنا الذي هو في العالم منه وهو الحق في جدها كبره ويزيد  
الخبثه ان ما يكره وان الطيبه ان ما تحب والعالم على صورته الحق والاشيا  
على الصوره التي صورته الحق وصوره مخلوق فلا يكون شئ من اج ان يكره  
الواجب كل شئ بل شئ من اج يذكر الطيبه من الخبثه لانه خبثه الاله  
نصيب من الطيبه ولو بالنسبه الى بعض الامور حتى علم بان خبثه بالذوق  
طيب بواذوق طيب فيشغل ادراك الطيب من عن الاحساس من خبثه  
هذا فيكون واما رفع الخبثه من العالمين لكونه فان لا يصح ويرى  
حاصله في الخبثه والطيب على كونه والخبثه عند نفسه طيبه والطيبه عند  
خبثه فان شئ من طيب الاله وهو من وجه صق مزاج ما خبثه وكذا العكس  
واما الشايع الذي كذب به القديس في الصلاه في حاله صلاه كبره ووجدت  
شده عن الصلاه لانهما ان الصلاه اذا وقعت على وجه الكمال  
كما قال علي بن ابي طالب له بعد ربه بالمره مشاهده ومشاهده المحبوب