علی وجوابنا فانه الکثیر فی المحاورات مع اصحابه بما یحصل لهم الظن به فی التکالیف ایضا والسر فی ذلک مع ان الحق
عند اصحابنا هو التخطئة وان حکم الله الواقعی واحد فی نفس الامر ان عمدة العقائد فی الدین والایمان بالله هو اصل
التوحید وخلع الانداد والاضداد والتسلیم والانقیاد وتوطین النفس علی تحمل المشاق الواردة من قبله تعالی
فالاحکام الفرعیة وان کانت من الامور الحقیقیة المتاصلة الناشئة من المصالح النفس الامریة لکن العمدة فی تاسیسها
هو الامتحان وتقویة الایمان بالامتثال بها والتقرب بها من جهة انه الطاعة فاذا فهم المکلف من خطاب الله الابتلاء ح
شیئا علمیا بنفس الحکم وامتثل به فهو جامع للسعادتین اعنی الفوز بالمصلحة الخاصة الکامنة فیه والفوز بالمصلحة
العامة التی هی نفس الانقیاد والاطاعة واذا فهم فهما ظنیا علی مقتضی ما ورثه من القوم الذین انزل الله
الکتاب وبعث الرسول علیه فهو وان فقد المصلحة الخاصة لکنه ادرک المصلحة العامة بل عوض المصلحة الخاصة ایضا
لئلا یلغوا عمله عن الاجر وفاقا للعدل لحصول الانقیاد بدونه ایضا ولعدم ملاحظة هذا السر ینقدح ما یتوهم انه
کیف یجتمع مذاهب القول بکون الاحکام ثابتة فی نفس الامر فی کل شیء علی نهج مستمر ثابت وان المقصود خطاب
والحاصل ان المقصود بالذات من الخطاب وان کان حصول نفس الامری لکن یظهر من جعل الشارع مناط تفهیمه النطق. الحکم النفسی ح
بالالفاظ التی جرت عادة الله تعالی بانها لا تفید الیقین فی الاغلب انه راض بهذا الظن ویکتفی به عما اراده
فی نفس الامر لانه غیر فاقد للمصلحة ایضا کما عرفت فهذا الظن مما علم حجیته وهذا هو الذی اتفق العلماء علیه
من دون خلاف بینهم قائلین ان الظن فی موضوعات الاحکام من مباحث الالفاظ وغیرها حجة اجماعا ثم
ان هذا الکلام اذا نقل الی غیر المشافهین لاشتراکهم لهم فی التکلیف بمقتضاه فان کان نقله بمعناه بمعنی
ان مراده الواقعی ما یقینا لهم وعلموا انه اراد ذلک لا غیر فلا کلام فیه ایضا وان کان نقله بلفظه بمعنی انه
حصل لهم العلم بان هذا هو لفظ الشارع فالاشکال انما هو فی ان الظن الحاصل لهم من هذا اللفظ القطعی الصدور حجة
لهم ام لا فنقول ان هذا اللفظ علی قسمین یحتمل ان یکون مما یقصد به بقائه فی الدهر والاستفادة منه قسم ح
کتالیفات المصنفین وقسم لا یقصد به ذلک بل انما قصد به تفهیم المخاطبین وان کان غیرهم ایضا

مشارکین

مشارکین لهم فی اصل الحکم فاما الکتاب العزیز فهو وان کان یمکن ان یکون من القسم الاول وذلک لانا وان
لم نقل بعموم الخطاب لغیر المشافهین کما حققناه فی محله لکن نقول انا نعلم انه تعالی یرید من جمیع الامة فهمه والتدبر
فیه والعمل علی مقتضاه خلافا للاخباریین کما بیناه سابقا فیکون هذا الظن حجة بالخصوص لان طریقة العرف
والعادة فی تالیف الکتب وارسال المکاتیب والرسائل الی البلاد البعیدة سیما مع اختلاف الالسنة والمصطلحات ومباینة الازمان
یقتضی ذلک فان المصنفین واهل المکاتیب والرسائل لا یریدون ممن یبلغ الیه کتبهم الا العمل علی مقتضاه
بقدر فهمهم ووسعهم فالذی یجب علی الله تعالی ان یکتفی عنا بما نفهمه من کتابه اما یقینا او ظنا ولکن لم یثبت
ذلک عندنا علینا لاحتمال ان یکون الکتاب العزیز من القسم الثانی سیما المخاطبات الشفاهیة منه وسیما
ما اشتمل علی الاحکام الفرعیة ولا ینافی ذلک تعلق الغرض ببقائه ابد الدهر لحصول الاعجاز وسائر الفوائد
مع ذلک ایضا فان قلت ان اخبار الثقلین وغیرها مما دل علی العرض علی کتاب الله تفید ان الکتاب من القسم الاول
قلت اولا ننقل الکلام الی تلک الاخبار ونقول ان الاستدلال بها فیما نحن فیه موقوف علی ان یکون تلک الاخبار
من قبیل القسم الاول من الخطاب الشفاهی مع الاصحاب وثانیا انه لا قطع ان یکون ظن الدلالة بالنسبة الی امثالنا من
فی هذا المعنی کما ذکرنا القدح من الاخباریین فی دلالتها وان کان خلاف الظاهر فان غایة الظن یکون جواز
العمل بما یظن من ظاهر الکتاب لا جواز العمل بالقطع بحجیة هذا الظن ویمکن ان یکون المراد مستکوا بها اذا فرض الاخبار خارجة
کما ذکره الاخباریون وان کان خلاف الظاهر وان سلمنا ان تعاضد تلک الاخبار بعضها ببعض مع قرائن
یفید القطع بجواز العمل بمحکمات الکتاب فذلک ایضا لا یفید الا جواز العمل فی الجملة واما لو حصل ظن اقوی من جهة خبر الواحد وغیره من ظاهر الکتاب ح
من الادلة التی لم یثبت حجیتها بالخصوص فلا قطع بوجوب العمل علی ظاهر الکتاب واما السنة المعلوم الصدور ورعه ۲
فیحتمل ضعیفا ان یکون مثل المصنفات والمکاتیب ولکن الاظهر ان یکون المراد منها تفهیم المخاطبین وبلوغ نفس
الحکم الی من سواهم بواسطة تبلیغهم ومع ذلک فلا نعلم من حاله رضاه بما نفهمه الی الان فهی ایضا مما یکون ظنا
معلوم الحجیة فهذا هو القدر الذی یمکن ان یقال انه الظن المسلم الحجیة واما اصل البراءة فهو لیس من الظنون التی علم حجیتها

Copyright © King Saud University

Created with PDFsharp 1.2.1269-g (www.pdfsharp.com) 1